



کتابخانه
موزه و مرکز اسناد
ایلام
۵

४५२



۲۷ - ۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب محمد بن ابی عبد سکن افروز
جلد (۵۷۴) از کتب (خط) اهدائی
آقای عید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای اسلامی
موزاییه
شماره ثبت کتاب
۱۳۱۷۸
۱۳۶۴
۱۳۶۴

خطی اهداتی	گفتا پهلوانه مجلس شورای اسلامی
۵۷۲	

४५३



256
F - 24

۱۴۹
۱۴۸
۱۴۷
۱۴۶
۱۴۵
۱۴۴
۱۴۳
۱۴۲
۱۴۱
۱۴۰
۱۳۹
۱۳۸
۱۳۷
۱۳۶
۱۳۵
۱۳۴
۱۳۳
۱۳۲
۱۳۱
۱۳۰
۱۲۹
۱۲۸
۱۲۷
۱۲۶
۱۲۵
۱۲۴
۱۲۳
۱۲۲
۱۲۱
۱۲۰
۱۱۹
۱۱۸
۱۱۷
۱۱۶
۱۱۵
۱۱۴
۱۱۳
۱۱۲
۱۱۱
۱۱۰
۱۰۹
۱۰۸
۱۰۷
۱۰۶
۱۰۵
۱۰۴
۱۰۳
۱۰۲
۱۰۱
۱۰۰
۹۹
۹۸
۹۷
۹۶
۹۵
۹۴
۹۳
۹۲
۹۱
۹۰
۸۹
۸۸
۸۷
۸۶
۸۵
۸۴
۸۳
۸۲
۸۱
۸۰
۷۹
۷۸
۷۷
۷۶
۷۵
۷۴
۷۳
۷۲
۷۱
۷۰
۶۹
۶۸
۶۷
۶۶
۶۵
۶۴
۶۳
۶۲
۶۱
۶۰
۵۹
۵۸
۵۷
۵۶
۵۵
۵۴
۵۳
۵۲
۵۱
۵۰
۴۹
۴۸
۴۷
۴۶
۴۵
۴۴
۴۳
۴۲
۴۱
۴۰
۳۹
۳۸
۳۷
۳۶
۳۵
۳۴
۳۳
۳۲
۳۱
۳۰
۲۹
۲۸
۲۷
۲۶
۲۵
۲۴
۲۳
۲۲
۲۱
۲۰
۱۹
۱۸
۱۷
۱۶
۱۵
۱۴
۱۳
۱۲
۱۱
۱۰
۹
۸
۷
۶
۵
۴
۳
۲
۱

کتابخانه
جمهوری اسلامی
ایران

تفصیل و فی الکتاب من ارباب المستند الیہ
 مسکن البیروانی و قد اوجہ و الاوکی
 رسالہ تحقیق معدونہ کوشا و کوشا و کوشا
 رسالہ تحقیق معدونہ کوشا و کوشا و کوشا
 رسالہ تحقیق معدونہ کوشا و کوشا و کوشا
 رسالہ تحقیق معدونہ کوشا و کوشا و کوشا

وبه تسعين في كل امة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من الارض والارض من جوده وانقذنا من جهنم على وفق
حكمته وملازمه ووعدها بربنا على صفة جميل ثوابه واسعاده وواعده
الملائكة من جنات كماله وشده بدو بالمره معاده ولذوق قلوب العارفين
تدبيره فيهم فيهم نفوسهم في تسليمها لفتاده هذا مع غفر لا يشترط
خروج ما انشاء وان تاد الجاهل من عناه فاما سبحانه على كل ما لا يحيط
الامداد بتوفيقه وان شاوره واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة
استدفع بها الالهوا في حق الحق وحده واشهد ان محمدا عبده ورسوله
افضل واعظم من ان يشركه ووصفا بالحقنا وصبر وعدم به سلطان معاده
صلوات الله على رسله والاخبار واعظم الخلق ان يلا شهادتهم واشهد ان الله
عليه ما اوفى بوعده وان لا اله الا هو وحده لا شريك له فاما بعد
فاما ان الموت هو المادى العظيم والام لا اله الا هو وحده لا شريك له في الاحتياط
فرانا ان الله سبحانه اعظم المصائب حتى يكاد يرتفع له قلبه في العفو المبرور
بالله ان الله سبحانه اعظم الايجاب والاولاد الله هو معية الالباب
ولذا وتبسط فراق جليل الثواب ووعده بانواع شفاعته فيها يوم المصائب

فذلك

فذلك ان جعلت في هذا الرسالة من الانوار النبوية والحوال الهل الكمال العلية
ونفذ من التبيينات الجلية والحقائق ان الله تعالى لا يمدح في قلوب المؤمنين
وينكسر به الغرض الكرمين بل يتبين به نفوس العارفين ويستقل من
اعينهم من سنة العارفين وسيمتها اسكن القواد عند قد لا يشترط الا
ووتبعها على مقدمة وابوابها فاما علم انه ثبت ان
العقل هو الاله الذي به اعرف الاله سبحانه وحصل به مقصد بن الرسل والملائكة
وان الحرس على طيب النفسا والحق من الاضاف بالوراثة انهم من الله
وسبب حصول الوراثة من الله وشدة كماله في الخلق فقد تفضل بخلقهم فيكون
الاخي ويزيد من الخلق فيكون كمالها في وقت المعنى فيقولون في ذلك المقصد
ان لا يخلو فينا به ولا يخلو فينا به غفلة وهو لا يحيد كما لا يروى عليه
وبراجد ما يرشده اليه فيكشف لوح واجب الرضا بقضاء الله سبحانه
تولى به من هذا الفراق من وجوه كثيرة نذكر بعضها الاول انه اذا نظرنا الى
عد الله وحكمته وتام فضله ورحمته ولا يغني عنه برئته اذ اخبرهم الى الحق
من العدم واسمع عليهم جلال النعم وايدم بالاطاف وامامهم بحجج بل المعونية
والاسعاد كل ذلك ليكفروا عن اعظمهم من السعادة الابدية والكرامة السعيدة
الحاجة من اليهم ولا اعطاء في شيء من امر عليهم لان الحق الطلق والحق
الحق وكلمتهم بالكلية لثباته والاعمال الثقيلة لا اخذوا منه خطا ولا
ويلوهم ايهم لحسن عياله وما فاضل هذا الاله في شفقتهم وتام مصلحتهم
ارسل اليهم الرسل مبشرين ومنذرين واتزل عليهم الكتب والوعدها ما
فيهم بل يخ للعالمين ويحقق هذا الموصوف في باب العدم من باب الحلال

واجبهم لا ينسك ويصومك بوقن الانبياء لا تر تاب وصدقه ولا غير ذلك
اذا اقتديت ببولدك سليمان انت وولدت وان لم تفعل عظيم ولا تصم
ولذلك اولئك الاشياء بالاولاد لا يتحقق مدح الله والاولاد
معنا ايضا سلامه والاولاد هم من المصطفى وان عدم ذلك والقرين عظيم لا يش
الاله هو من المشقة بل رجا كبر من الناس من شدة عياله وامته وبوان
يتفق عليه الى ان كانت ذلك في المفاوذ والخصم هذا الحق في روعيب
يتفقوا له في ساعة واحدة وما يتفقوا له الا بالاحسن والاحسن في انساب
بالم يلقى الا بالاراد ويكف من سنين وان يوما منها كلفت سنة ما قد وولوا
احدنا واشرف عليها الودان فيقعد وبنيته وصاحبه واخبره فيصليته التي
تو ويد من نوا ورضيها في جميعها كما انما الظن في راحة للشوق تدعو الى
وتولي جميعه وتخرج من هنا جاما وودع في اليوم انما العنان بن مظهر
وقد انة ولد فاشد حزنه عليه بان مظهر ان في حزنه تارة ابوابه لانا
سبقت ابوابه في الترتيب لا تارة بايها الا بعدت انك لا تجد احدهم
يشفع لنا في الحق فيشفع الله وسيا في لفظا وكثيره ان شاء الله
انما المشا انما تحب بقا وذلك لتفعل في دنياك او في اخرتك
ولا تريد الا غلب بقا في نفسه فان هذا هو الجواب على طبع الخلق في شفقتهم
لا تظن بعد برقا في غير معلوم بل كثيرا ما يكون المظنون عدما فان انما
فيها وذا خرو الشوق والفضل قد شئت كثر الخلق وقد تفر السعيد
فما الصالح المحي قد فقد لك لنفسه عطف قد برقا في غير معلوم وانما تارة
الان وسلا من المظن ونفسه لك قد صا ومعلوم انك ينبغي ان تترك الامر

دليهم

المعلوم لاجل الخلق بل الموهوم وتامل اكثر الخلق لا اكثر السبلت هلا يقد منهم
 ناضا لا يديه الا انهم لا يستطيعون الا اوسعهم حتى اذا رايت واحدا ذلك فقد
 الوفاة فلو لم يولدوا لولا ولد الواحد بالضرر انما ورواها اغلبا اكثر من
 الغفلة والاضارة فان الناس يزعمون انهم اشهر منهم بايمانهم كما ذكر سيد
 الوحيين وتبرهان رب العالمين مع ان ذلك المزمع الذي تريد شدا لافا هو
 صالح نافع بحسب الظاهر وما الذي يد يدك باطنه فمنا دنيته وعلية
 لنفسه فلعلم ان كشف عن باطنه فلهذا انما ينطق على معاصي وفضائل
 ترضى لنفسك ولا لولدك وتبقى ان ولدك لو كان على مثل حاله لم يوحى
 فان خبره هذا كله انما كنت تريد ان تجعل ولدك واحدا في العالمين وفي
 من الصالحين فكيف وانما لا تريد الا ليس يثبتهك او يثبتك انك واولادك
 وامثال ذلك من الامور الخسيسة التي لا تليق بها فرب وتترك او تترك
 الفردوس والاعلى فجووا ولا بالبينين والموسلين مبعوثا من الاسمين
 الفرحين مرقان كان صفة له سواه ام البينين كما وروى به الاغنيا
 عن سيدنا موسلين ما هذا الامعد ولا من السفر لو صقلت ولو كان
 مرادك انما يحسد من العلماء والراغبين والصلحا والمؤمنين وتوثر عليك
 وكتبك وغيرها من اسباب الخسيسة ذكر ايضا ان ذلك لو لم يعلك
 فما وعد الله من العوض على فقد اعظم من مقصدك لا تستعمر ان شا
 الله نعم مثل ما واه الصدوقين الصناديق ولد واحد بقدر
 الرجل افضل من سبعين ولدا يبقون بعده لكونهم المقاتل وبعثه
 انه لو قيل ان رجلا فقيرا سدد ولديه خلقا من الثياب قد اسكنه في خيرة

مقبرة

مقبرة فامات كثيرة وفيها بيوت حيايات وعقارب وسباع ضاريرة
 وهو على خطر عظيم فاطلع عليه رجل حكيم جليل ذو ثروة وخبرة وقد
 وقصود عالمة وروى سامة ففرق لهذا الرجل ولولده فادى رجل البعير
 علما ان سبكه يقول للشارف قد رحمتك بابل في هذه الخيرة وهو خائف
 عليك وخطرك وقد فقتك عليك بهذا العصر فتولد به ولدك و
 يوكل به جارية عظيمة من كرائم جوارير تقوم بخدمة الى ان تغفل عن امرك
 الخيرة نفسك ثم اذا قد مست وارتدت لانا من انزلتك معصية في القصر بل
 في قصر احسن من قصره فقال الرجل الفقير ان لا ارضى بذلك ولا يغفل
 ولد في هذه الخيرة لا لدم وتوكل بالرجل البازل ولا في هذا في دار
 وقص ولا امان في خط ولد في هذه الخيرة بل طبع اقص ذلك وما اريد
 ان انا الفطحي فاكتفى بها السامع لو صفت هذا الرجل بعد من ادبها
 السقيا واخشا الاغنيا فلا تقع خلق لا ترضاه لغيرك فان نفسك
 اعز عليك من غيرك واعلم ان لسع الاغنياء والاسبياع وغيرهما من
 افاضات الدنيا لا تستبدل الا فخر من محن الاخرة المكتسبة في الدنيا
 بل لا تستبدل الا فخر الى سحابة من فخر ساعة واحدة في عزة
 العترة وعزة واحدة على الناصح الخرج منها ليرة فاطلك بوجه
 يكون الفخام او منعا من فخر من عدا بجهنم يبقى المما الف
 عام ولست من حياياتها وعقاربها في المما البعير خيرا وانما
 لا على مقبرة دار الدنيا الماد في مسكن في الجنة واعيشة في مقابر
 الثياب في الدنيا الخ من هذا الا على ما في الدنيا بالامانة فترى السند

للكسان لا حرج فيه اذا لم يتقرب بالصدق وشيا الخا من ان ينظر صاحب
 الحقيقة ان في دار قد بلغت على ذلك والعناء وجعلت على المصائب والبلية
 فانفع فيها من ذلك هو مقبلة جبلتها وموجب طبعها وان وقع على
 ذلك وهو على خلاف العادة لمارح من حصوصا على الاكابر والنبلاء من الا
 والاصحاب والاولياء فقد تلبسهم من الشدايد والاهوال البهيم من
 حديد الجبال كما هو معلوم في المسفات التي لو كره بعضا بل في عباد الله
 وقدرة لا يثنى اشكر الناس بل الاغنيا ثم الاولياء ثم الاثبات لا مثل
 في الدنيا سمح المؤمنين وخيرة الكافر وقد قيل ان الدنيا ليس فيها الد
 على الحقيقة وانما الدنيا واحدة من موم وهذا احسن لذاتها وانما
 بها ثبات مباشرة النساء المترتبة عليه حصول الانباء لم يعقد من تدر
 اقله نصف القوى ونحو الكسب والعناء ومعنى حصل محسوس كانت الا
 ترق على لذات السرور وبلا يلغ معشاة وحسرة وانما ان ترضى الحقيقة الفوا
 الذي يترك العواد ويترك العباد وكلما اقلن في الدنيا انشر ابر
 وعما راتها وان حسنت الخراب وما لاد وان اقر بها الجاهل لادها
 ومن خاص الماء الفخر لا يخرج من بل ان كان من نيل سبل السحرا لا يخلو
 من وجل ومن العجرب من يد في الما في كيف يتوكل السع والعجرب من
 يطلب من الطوبوع على العنوا المنع وما السز قول بعض العفلة في شر
 ابيه طبع على كد روايت تروها صفوا من الاقدار والاكاذيب
 وتكلمة لا يرام في الدنيا لاجلها متطلبة في الماء جنة نادر واذا
 وجوه السحيل فاما في الدنيا على شئها في دار وقال بعض العارفين

الجنة واستقرها وهم جبال الى ما فيها من النعيم المقيم بل لو تاملت بعين بيرة
 في هذه الشدة واجليت فيه رؤيتك علمت ان ذلك الكرم الكبير على جميع
 العقلاء لا يرضون من ذلك الفقير بغير تسليم ولده وقضا من اخذ به لا
 بد في الكرم من علم عليه وشكره وانما رشتا عليه با هو اهله لان ذلك
 هو مقبلة حق النعمة التي ارفع ان في الخيرة بل لك والخطا الخطا على علم
 عن رتبة الرضا بقضا الله وفي ذات ذلك خط وخيم وفوات بل عظيم
 فقد تم الله من سخط بقضا ثروته لمن لم يرض بقضا ثروته لم يرض
 على ابد لا في عبيد وبما سوا في كرامتهم لو سوس من قال له لو علم امر
 فيه رضاك قال ان رضا في رضاك بقضا في وفي القرآن الكريم وموت
 عنهم ورضوا عنه وارضى الله عن ابيهم ما وادع ما وادع ما وادع
 انما يكون ما اريد ان سلم ما اريد كفتيل ما تريد وان لم تسلم ما اريد
 اقتضت كما تريد ثم لا يكون الا ما اريد وفيك لكيله تأسوا على ما
 فانكم ولا تفروا بالانكم واعلم ان الرضا بقضا الله عز وجل الجنة من حب
 شيا وحق بعد عذوق العبد عن الله دليل على رضا الله عز وجل ورضى
 الله عنهم ورضوا عنه وما حسب هذه المذمة مع رضا الله عز وجل هو
 اكمل السعادات واجل المكالات لا ينال سترها الا نلم يومئذ من اريد
 ما اريد كلافه انه واحد وصنوان الله اكبر ان ذلك لمن عزم الاقوي
 وسياق لانه لا يصح انما انما الله عز وجل رضى واعلم ان البكا لا يثا
 الرضا ولا يوجب السخط وانما مرجع ذلك انما السخط كما ستره ان شا الله
 ومن ثم لا يبالا انباء والا انهم على اسماهم واجبا منهم فان ذلك الطبعي

نينا

للاذان

لصحبة قال سمعت رسول الله يقول ان الصداقة مبنية على امرين فمن لم يلق من الله منزلة فليقم
 شاكلها بغير ابتلاء والله في حبيبه اوفى بالاداء ولدا ثم حبر على ذلك حتى يبلغ
 المنزلة التي يسبق لمن الله خير فعل وعن ثوبان مولى رسول الله قال سمعت
 رسول الله يقول في فتح حنجرهما اقلعتن في الزمان لا الا لله وسبحان الله
 والله اكبر والحمد لله واول الصالحين توفي في السنة الحادية عشر من الهجرة
 فقال الصديق والرحماني والرحماني والرحماني والرحماني والرحماني والرحماني
 الامور وقيل ومعه عقيب ابي جحش حبس وكفاه عذابه اعز عتبة
 بغيره عقيب عتبة وعنه ابو القفا وعن عبد الرحمن بن سمر عن
 رسول الله في الزنا والباطل عجب ان كرهنا طولها وفيه رواية وعبد
 من امره قد عطف من رفاة افرط فقتلوا امرنا فانهم طعنوا الفاء والواو
 الدال ثم ترك من لا اولاد الذكور والاثاث وتقدم في سنة اربع او اربع
 يقال في القوم اذا تقدمهم واملا الذي تقدم الكرم الى التاميم
 لهم اسبابه وعن حماد بن حنيفة قال قال رسول الله في زوجة اوفى
 مكاشريك الا محرق ان السقط ليطال محمد طاعا بال بالجنة يقال له
 يقول في يد بل او اى السقطا شلت السين والكره ان في الذي
 يسقط من بطن امه قبل عامه ومحبطينا بالجنة وتركه هو المتعقب
 المستقبل للثمن وعن معوية بن عبد القيس عن النبي في قول سواد اوفى
 خبر من حسنا لا يلدها مكاشريك الا محرق ان السقط ليطال محمد طاعا بال بالجنة
 طاعا بالجنة يقال له اوفى في الجبة فيقول انا واولاى فقال انت و
 ابواك وعن عبد الملك بن يحيى عن حد ثار وعبد الله بن نوفل قال

یا رسول اللہ

يا رسول الله اترج فلانة ففها عنها ثم اءاه الثالثة فقال يا رسول
الله اترج فلانة ففها عنها ثم اءاه الثالثة فقال يا رسول الله
ولوديعي قبيحة لعجب الخ من عاقب حسناته ثم اءاه ما عدا في مكانها بكرا ثم
سحق السقطة ليطبع بطنها على باب الجنة فقال له ادخل ويقول لا تخي
يا رجل ابوا فيشفع فيها فيدخل من الجنة وعن سهل بن حفصية وكان لا يلو
له وهو ممن بايع تحت الشجرة قال لا بد يولد في الاسلام ولو سقطت مقبسة
عجب الى ان يكون في الدنيا جميعا وما فيها وعن عمار بن الضمات
ان رسول الله قال والنفس ابترها ولدها يوم القيمة ليسودها والجنة
النفس البعيدة ونوح الغافر المرأة اذا ولدت ولدت بكرا ليس المملوءة
فحماها لم تقطع العاقبة من سرها ولو اذنتي موضع القطع وما بقي بعد
القطع فوالله وكذا نريد الولد اذا لم تقطع سرة وعن عمر بن شعيب
ابن جندب قال قال رسول الله من قدم من عبده ذكر المبلغ الف ذك
افضل من ان يخط من بعد مائة كلهم يجاهدون في سبيل الله لا تسكن
وعنهم الى يوم القيمة وعن الحسن قال قال رسول الله لا اقدم
سقطا احب الي من انا اخلفت مائة ذكركم فيما تكونون في سبيل الله
وعن ابو بربن موسى ان النبي قال للزبير ما زبيرا انك اقدم سقطا
خير من ان تدرك بعدك من ولدك ما مائة كلهم على فارس يجاهدون في
سبيل الله وعن النبي قال قال للولاء يوم القيمة ادخلوا الجنة فيقول
بأديبا ما يقول لها ادخلوا الجنة انتم وابكم وعن عبيد بن عمير النبي قال
اذا كان يوم القيمة خرج ولدان المسلمين من الجنة يمد يدهم الشراة ل

صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا انتم تعلمون الله على اركان
بعضكم بعضا وادخلوا الجنة فيقولون يا ربنا نحن

فيقول لهم اننا نراسقونا فيقولون اجوبنا ايوة ان لنا حق ان نسمع بحسبنا
على ما بل الجنة فيقول لا ادخل حتى ياتي غلام ابواي وعن اناس من مالك قال قال رسول
الله اذا كان يوم القيمة فترى في ذلك اطفال المؤمنين والسليين انما خرجوا من
جبورهم فيخرجون من جبورهم ثم ينادي بهم وهم ان امنوا الى الجنة فيقولون لا
دينا والدنيا معنا ثم ينادي بهم الثانية ان امنوا الى الجنة فيقولون لا
والدنيا معنا ثم ينادي بهم الثالثة ان امنوا الى الجنة فيقولون لا
والدنيا معنا فيقول في الرابعة والاديب معهم فيسلك لطف الامير عليه
السلام يهديهم فيقولون بهم الجنة فهم عرف بابا بهم وامهاتهم يورثون من اولادهم
الذين فيهم من كل الامم لا تخرج المنة في بعضها ثم اترى بعض وقيل في ذلك
انفسا من الطغاة من الجنة من الشهداء والزهاد والعلماء والفقهاء والمجاهدين
وقهريهم وعن اناس من مالان فيقال يحجب بعض لهم مع رسول الله وان
ما في عقيقس ولده عن رسول الله صلى الله عليه واله ان مات جميعا الذر
معهم فقال هذا اذ تموت فيقولوا اي حشنا فغيره ثم ادخل عليه اذ الرجل
حين وبكره فقراه فقال يا رسول الله كنت اذ وجوه لكبره حتى وضعت في
رسول الله ما لم يكن ان يكون يوم القيمة بازاء فيقال له اذ دخل الجنة فيقول
يا عبد ابواي فلا يلبس ثياب حتى يشعر الله عز وجل فيك ويدخلك جميعا الجنة
احسن اولئك عن الحق البلي واذا تموت في بلد اخر في جنة والكاتب الممد
غير النفس بالاكسار من شدة الهم والحزن والضعف فضعف الحق ونفثها وانا
ايضا قد وقع الله في شدة الهم والحزن من طغاة من ملعون فاستدحرته عليه
حقا قد تفرق فاره سبعا بعد فيقول ذلك النبي فقال يا عثمان ان الله

47

وجعل الكتب علينا وهبنا فيها وهاهنا في سبيل الله باعنا
 بن مطعون ان الجنة ثمانية ابرور ولنا وسبعة ابوابا فاسترك ان لا
 ناعة باقنا انا اوجدنا ثلثا في جنة اخذنا فتركك ويستشعرك في ابيك
 رسول الله فقبل برسول الله ولنا فخرنا انا انا نعم من ربك ولحقب
 الخرج فقبل الهاء والهاء والزاء موضع شدا انا ورمي قبل الاذن وخرج من
 قسرين باس ان الشكران يختلف اليه رجل من الانصا ومع ابن له فقال
 لرسول الله ذات يوم باثنا ان اتيه لنعلم يا رسول الله احبنا لك اتيه
 ففقه النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله مات ابنه فقال اما من
 او كرونا لا يات يوم الفقة ثوبا من ابرار الجنة الا جالس في فقه له
 فقال رجل يا رسول الله اوجدنا ام كلثما في كل حكم ودور السبعين
 النبي كان اذا جلس تحمله النبي فزمن احبابه معهم رجل لا يني صغير يا رب
 خلقه ففقه في يدي له ان هلك ذلك النبي فسمع الرجل من
 الطلقة ان يحضرها ذكر له روحنا عليه ل ففقه النبي فقال على انا
 فلو انفا لنية الذي ان راتبه هلك ففقه الخزي عليه والذكر لمان في الجنة
 ففقه رسول الله ففقه له من نية ففقه انه هلك ففقه له في انا
 كان احب اليك ان تقع برعك انا ولا ناعة عليا يا من ابواب الجنة اكروا
 قد سبق اليه ففقه له في يا رسول الله لا يلبس في الله باب الجنة احب الي
 قال فذلك لك فقام رجل من الانصا فقال يا بني لك هذا الذي انا صرته
 ام من هلك لطف من السنين كان له ذلك قال لمن هلك لطف من السنين
 كان له ذلك لطف من السنين كان له ذلك قال لمن هلك لطف من السنين

ملق بغيره من حكمة في الحق وهو ما دونه من اوقات رسول الله
 جعل الله في قلبه من الله واعظم الناس احرار فقال رسول الله ان الله انما خلق
 كبر وكان ابن تيمية فقال لا ينبغي ان يتكلم بغيره او يتكلم من احوال الجنية
 بالكا من احوال رسول الله قال الله له ولكل مسلم مات له ولد في الاسلام
 اجزا غير كفى وانكاس بالهرة وقد تركه خفيضا هو الا انما في شرايب ولا ينبغي
 الا بافضاء الله وقوله واسم لما على الاجتماع وبالله انظر الى الجمع اكون ثم كفى
 وعنه بعد الله في تفسيره رسول الله اذ مات ولد العبد قال الله لا لاكنه
 اقبضتم ولد عبد في يقولون بعد كنعان فيقولون قبضتم ثم فؤاده فيقولون
 فكم يقولون ما اذا قال عبد فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله ابو العبد
 بيتا في الجنة ويحوي بيت الجرد وروى ان امرأة استأجرت ابنا لها
 من بئر فقال رسول الله ادع الله ان يثني الله هذا فقال لها رسول الله
 هو لا في طرقت قال نعم يا رسول الله قال في الجاهلية او في الاسلام قال نعم
 بل في الاسلام فقال رسول الله حنة حبيبة الجنة بالعلم الوفاء في رفاة
 لك من النار ومن جميع الالهة وحبيبة موفى على عينة ايضا حبا
 وسارة من ان يصل البري من جابر بن سمرة قال قال رسول الله من
 دفن ثلثة حبيبيهم واجتنب عبيته الجنة فقالت ام ايمن واثنين
 فقال من دفن اثنين حبيبيهما واجتنب عبيته الجنة فقالت ام ايمن وحدا
 شكت واسلم ثم قال يا ام ايمن من دفن واحدا حبيبيهما واجتنب
 وعبيته الجنة وعنه عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله من
 ثلثة لم يبلغوا الجنة كانوا احصينا احصيا فقال ابو ذر وقد كنت

اشين

اشين قال واثنين فقال البري كعب قدمت واحدا فقال واحد ولكن
 انما ذلك عند الله من الله وعلى من ابي سيد الخيرة وروى ان الله خلق
 احمل النايوم اعطىنا فيه فوطئهم فقال ام ايمن مات لها فلو ترضى الله
 كانوا لها حبا ما من الله وقال لمرأة واثنان قال واثنان وعنه بريرة
 قال كان رسول الله يتعاهد الانصار ويعودهم فيسأ عنهم فيقول ان
 امرأة ماتت ابن لها فخرجت عليه فهاها فخرجت عليه فهاها فخرجت عليه فهاها
 يا رسول الله فهاها فخرجت عليه فهاها فخرجت عليه فهاها فخرجت عليه فهاها
 الرقيب بالحق لها ولدها فهاها فهاها فهاها فهاها فهاها فهاها فهاها
 ثلثة من اولاد الا اولاد الله الجنة فيقول واثنان فقال واثنان و
 في حديث اخر انما قال لها اما تحبين ان ترضى على باب الجنة وهو عودك
 الشا فقلت بلى قال فتركة ان الرقيب يقع اليه هو الذي يولد له اولادها
 يعيش ولله هذا حسب الله في الجنة وقد خسر النور ما ذكره عن النفس الطم
 ان رسول الله قال لا يموت لامر من المسلمين ثلثة من اولاد في الجنة
 كانوا احصينا احصيا فقال ام ايمن واثنان قال فقال واثنان وعنه
 من كرم من ولد ثلثة صابر اعطى عبيته من النار وادى الله وفيه
 احسن من كرم من ولد صابر اعطى عبيته من النار وادى الله وفيه
 وعنه ام ايمن واثنان وعنه رسول الله انه دخل عليها وهي تطحن عينا
 فقال من مات لثلاثة لم يبلغوا الجنة كانوا احصيا احصيا فقال
 قتلت يا رسول الله اثنان قال لها واثنان يا ام ايمن في الجنة احسن
 فقالت وقرطان قال او قرطان وعنه حبيبة بن بركة قال كنت عند

رسول الله جالس اذا امرأة فقالت يا رسول الله ادع الله في رفاة
 ليس يعيش له ولد قال وكر مات لك ولد فقلت ثلثة قال لا لاكنه
 من النار يحطوا ثلثة من الجنة كبرها الهمة والظواهر الشا للظاهرة
 تحمل لثلاثة من الجنة لثلاثة من الجنة والرجع ومنه المحطو والمراعى الموعود من
 الدخول في الجنة كان عليه طيرة يمنع من دخول من الجنة كبرها في الجنة قال
 لامرأة هل لك في ثلثة في الجنة حبيبة وعنه ما من مسلمين بعد
 ثلثة لم يبلغوا الجنة الا اولاد الله الجنة فيقول وعنه فقال ام ايمن
 الله وواثنين قال واثنين ان من امي من يدخل الجنة في ثلثة
 اكثر من مقروان من امي من يستعظم النار فيكون احدا بهاها
 وروى جماعة من اهل الحديث في حجة وعنه قال قال الله حقت بحجة
 للذين يتصدقون من احوال حقت بحجة للذين يتصدقون من احوال
 ولا من مؤمن ولا مؤمنة بعد ما الله ثلثة اولاد من مسلمين يبلغوا
 الجنة الا اولاد الله الجنة فيقول وعنه ايام وعنه حبيبة بن معاوية
 قال الميت اذا دفن في قبره بالزينة وهو يسوق في قبره عليه زاد في
 في حق البعير فقلت يا ابا ذر ما لك قال على قلت حذو رحمتك الله
 قال نعمت رسول الله يقول ما من مسلمين يموت بينهما ثلثة اولاد لم
 يبلغوا الجنة الا غفر الله لها بفضل رحمة اياهم قال فقلت فخذ ثوبا في
 سمعت رسول الله يقول ما من عبد مسلم يموت من كرامه ورحيم
 في قبيل الله الا استقبلته حجة الجنة كاهم عليه الامعة فقلت
 كيف ذلك قال ان كان رجلا فميتين وان كان ابلا فميرين وان كان

فميرين

بقرة يعني هذا صاعا في المال ذكره جماعة وعنه ابن ابي عمير في قوله
 رسول الله طرطير من بني سلمة فقال يا بني سلمة ما الرقيب فيك قال الذي
 لا يولد له قال لا هو الذي لا يولد له قال ما لقدم فيك قال الذي لا يولد له
 قال لا هو الذي يولد له ليس له عند الله خير وخير عن ابن مسعود
 على امرأة في قبرها بهاها فقال لثلاثة من الجنة حبيبة وعنه
 ينفع يا رسول الله قد تركت حبيبي او غيبا فقال لها رسول الله
 بالرقب يا ام ايمن في الجنة فيقول وليس لها فخذ ولا يستطيع الناس بعد
 اليها من افرطهم ثلثة من الجنة وهذه الاحاديث كلها مستحقة من اصول
 مشددة تركها السناد وهاها واصولها احصيا الا انما حجة الله في الجنة
 ورحمة قد وعد التواب لمن عمل بالجنة وان لم يكن الا سرا بلغة و
 في الايضاح عدة احاديث من طرقها وطرق العامة فيما يلحق
 بهذا الباب يعني زيد بن اسلم قال مات ولد لداود فخرج عليه في الجنة وحجته
 اليه ما او ما كان بعد هذا الولد عندك قال يا رب كان بعد
 هذا عندك ما الارض فيها قال تلك عندك يوم القيمة على الارض ثوبا
 وعنه داود بن هند قال رايت في المنام كان الفير قد مات وكان الناس
 يدعون لاله الحسبي قال فقلت لي الميزان وضعت حسنة في كفة
 في كفة فخرجت اتيها على اللسان فيبدا انا كذلك فخرجت اذا اتيت
 بنديلا او كالحرة اليها فوضعت مع حسنة فخرجت فيقول الله في الجنة
 قلت لا قال هذا حسنة كان لك قلت ما كان في الجنة فيقول الله في الجنة
 ان لا تترك تقيته مني ومن له شويديان وعنه داود بن اسلم لم يبلغ

اخاف ان يفتح عليكم الدنيا بعد موتكم بنفسكم بعضا وتترككم اهل السماء
 عند ذلك فمن صبر واعتصم بظلمة كماله فوابر ثم قرأ ما عندكم بنفد وما
 عند الله باق والخير من الذين صبروا اليه وجوعها برأيه سئل عن الاما
 فقال الصبر والتاخر وقال ايضا الصبر كنز من كنوز الجنة وسئل مرة ما الكفا
 فقال الصبر وهذا نفي فعمله الجوعه وقال له افضل الاعمال ما اكرهت
 عليه النفوس وقيل ان محمدا صلى الله عليه واله خلق بانوار وان من اخلاق
 الصبر وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما دخل رسول الله صلى الله عليه واله فقال المؤمنين
 انتم فتكونوا فقالوا نعم يا رسول الله فقال وما علة ايمانكم لو انكم كنتم
 الرضا وعضه على البلاد وفرضي بالقضا فقالوا مؤمنون وحب الكربة وقال
 في الصبر ما يكره خير كثير وقال المسيح انكم لا تدركون ما تحبون الا بصبركم
 عما تكرهون وقال لو كانت الصبر حلا لكان كوما وقال علي بن ابي ايمان على
 ادب دعائم اليقين والصبر والمجاهدة والعلم وقال ايضا الصبر من الايمان
 بمنزلة الراش من الجسد ولا جسد الا من لا راس له ولا ايمان لمن لا صبر له
 وقال له عليكم بالصبر فان به راخذ الحاد من البريود الجاذع وقال علي ان
 صبروت جوت عليكم المقادير وانت ما جود وان جوعت جوت عليكم
 المقادير وانت ما دور وعن الحسن بن علي عليه السلام عن المنذر بن
 الحبة شجرة يقال لها شجرة البلوى يوقى باهل البلاد يوم القيمة فلا يرفع
 لهم ديوان ولا ينسب لهم من ان يصيب عليهم الا حرم صبا وقرأ انما يؤتى
 الصابرون اجرهم بغير حساب وعنده من النور ما من جوعة احب اليك
 من جوعة غيظا كغيتها وجلا وجوعه صبر على معصية وعن قطرة احب الى الله

من غيره

من قطرة دمع من خشية الله او قطرة دم امر فقت في سبيل الله وعنه النفا
 منافع الاجر وعن زين العابدين ان اجمع انما الاولين والآخرين ينادي
 ابن الصابرون ليديعوا الجنة جميعا بغير حساب قال يقوم غرق من الناس
 قبلنا هم المنيكة فيقولون لا ابن باقر ام فيقولون لا الجنة فيقولون قبل
 الحساب فقالوا نعم قالوا ومن انتم قالوا الصابرون قالوا وما ان صبركم قالوا
 على طاعة الله وصبرنا من معصية الله حتى توفانا الله عز وجل قالوا انتم كما تعلموا
 الجنة فمن اجر العالمين وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اذا وجدت
 الاهد من عيسى معجبة في يد نوحا وما ولد له ثم استقبل ذلك فبصره
 استحيه من يوم القيمة ان انصب له سرابا وانشر له ديوانا وعن ابن مسعود
 قال قلت من دفين فقد رزق خير الدارين الرضا بالنعما والصبر على البلاء
 والدماء في الرضا وعن ابن عباس قال كنت عند رسول الله فقال يا فلان
 اوبى علم الا علمك كلمات ينفعك الله بها فقدت بل فقال احفظ الله يحفظك
 احفظ الله يحفظك الله في الرضا في الشدة واذا استلست فاسئل الله ولنا
 استغنى فاستغن بالله في علم ان في الصبر على ما تكره خير كثير وان
 الصبر مع الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع الصبر السراة وعنه يوقى
 الرجل في قرة بالعذاب اذا اتى من قبل رأسه دفعت فلا دقة القرات
 واذا اتى من قبل يديه دفعت الصدق واذا اتى من قبل رجليه دفعت مشية
 الا السجد والصبر حجة يقول ما رايه خلال كنه ما حبه وفي لفظ
 اخر اذا دخل الرجل القبرة مثل الصابرة من عينية والركوة عن شماله
 واليمين يلق عليه والصبر ناحية يقول وتكم صاحبو فانه من ورائه نعيم

اما ان تعرفه

ان استطيعتم ان تخلصوا من العذاب والافلاك فيكم ذلك دفع عن العذاب
 وعنه من جهة الامم المؤمنين ان امرهم كل خير وليس في ذلك الايمان ان احدا
 منكم فكم ان خير الله وان احبته القبول صبركم في ذلك وانه لا يجرى
 ان المؤمن اذا اصابه خطر الله وشكره اذا اصابته مصيبة جلاله وصبره
 فلو من يومه كل شئ من الله في الدنيا وفي الآخرة في حق الله لا يجرى
 وعنه من العبد من ركب ما رزق الله عبيدا له ولا اوسع من العبد وسئل
 هل من جعل في الجنة في حساب قال نعم لا وهم يسودون من يومهم قال
 سمعت ابا عبد الله يقول ان العبد من ركب ما رزق الله عبيدا له ولا يجرى
 تركت عليه المصائب ثم تركه وان اسر وقهر واستبدل بالسرير كما كان
 يوم صف الصديقين الذين سألتم عن جنتهم واد استبدلوا سر وقهرهم بفرقة
 ظن للرب وعشيت وما قال ان من الله عليه في الجنة العاقب له عيدا
 عيدا ان كان مليكا فادسله ودم بر الله وكذلك العبد يعقبه في صبره
 ووطنوا انفسكم على الخس وقهرها ومن الباطل على السلام الحرة محفوفة بالثبات
 والصبر فمن صبر على الكفر في الدنيا دخل الجنة وسبب محفوفة بالآست
 الشوق استقر على نفسه لما اوشى من قضاة دخل انا ورو عن عظماء قال قال
 وسول الله العبد فادسله من العبد في العبد في العبد في العبد في العبد
 فمن صبر على العبد حتى يرد هاجس غرا بها كتب الله له سنة من دجته ما بين
 الدنيا والآخرة ما بين الدنيا والآخرة ما بين قنوم الارض المصيبة
 ومن صبر على العبد كتب الله له سبعائة دجته ما بين الدنيا والآخرة

كاهن

كاهن قنوم الارض المصيبة العبد ومن لم يجرى الخالي قال قال ابو عبد الله
 من ابتلى من المؤمنين بلاء مصيبة لم يكن له مثل اجره ان شريد ومن
 صبر الله من سنان عن ابو عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان العبد الذي صبر على عبادي قنوم في قنوم منها قنومها عظمته في كل
 عشر الا سبعائة وسبعون من ذلك ومن لم يجرى قنومها في ذلك عظمته في كل
 قنوم عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل
 ثم تلا ابو عبد الله قوله الله عز وجل الذين اذا اصابهم مصيبة قالوا
 ان الله قال ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل
 من ذلك عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل
 الله هذا لمن اخذ منه شيئا قنوم وعنه من العبد على العبد على
 العبد في كل عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل
 استرجع بعد المصيبة بعد والله له اجرها يوم احببها ما وسئل رجل
 فقال ما عظم الا اجر في المصيبة فقال تصديق الرجل في كل عظمته في كل عظمته في كل
 هذا الصدقة الاولى فمن رزق الله الرضا ومن عظمته في كل عظمته في كل عظمته في كل
 ثم سلمه روية السجدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يصيبه
 فقولنا قال الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل
 الا ان الله في سببته وامن الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يصيبه
 لا الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل ان الله عز وجل

ما شئت

وَبَيْنَ الشَّعْرِ وَمِنْ أَمَامِ الْقَاعَةِ فَقَدْ وَكَّ الصَّبْرُ وَنَصْرَ وَأَسْرَعَ بِهِ وَمِنْ أَمَامِ
عَلَى ذَلِكَ فَقَدْ نَهَى بِاسْتِغْنَاءِ اللَّهِ وَنَهَى عَنْهُ أَلَهُ الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ لِيَقْبَلَ ذَلِكَ
جَمْعًا عَلَى الْقَعْدَةِ وَنَهَى عَنْهُ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
عَنِ الْقَاعَةِ وَنَهَى عَنْهُ أَلَهُ الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
صَبْرًا وَإِنْ الْفَيْضَ وَنَهَى عَنْهُ أَلَهُ الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
فَإِنَّ ذَلِكَ دَسَلُ اللَّهِ عَنْهُ أَلَهُ الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
مَوْجِبِينَ بِكَرْمِ الْكَافِرِ عَنْهُ أَلَهُ الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
أَكْبَرِهِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
عَلَيْهَا الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
عَنْهُ سَاجِدًا أَلَهُ الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
كَأَنَّ ذَلِكَ دَسَلُ اللَّهِ عَنْهُ أَلَهُ الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى
وَأَمَّا مَقْبَرَةُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي تَالِبٍ فَقَدْ دَسَلُ اللَّهُ عَنْهُ أَلَهُ الْعَمَلِ وَنَهَى عَنْهُ عَلَى

قال الصادق عليه السلام من المؤمن ولو استقر على حق لا يفي بمباشرة العبد
والتياف عنه يصح فيه الايمان قال النعمان بن محمد ما اصابنا اشد بلاءا
والؤمن الاكمل الا ما نزل من فراق اهل البيت وحدثت عن حفصة بنت عبد الله
بها كثر من تلذذ بالفرقة وفتناق اليراء اشد اشد لا تاحت يد السلا
والجنة انوار القبر وحدثت عن ابي القاسم عليه السلام والبلاء والجنة وقد
سرقني في بلاء في القبر كثير وما اتفق الله على عبده من عباده من ان
ادم الحزن والاصب لئلا تفرح في العبودية فكروا ما شاء الله من الحقيقة
خايات بلاءه والبلاء وبدايات نهايات البلاء ومن خرج من شريك

اليوم قبل سراج المؤمنين وموشى المرقى بين عدل القاصدين ولا حش
عبد من منة فقد بما العن فقه وبقيها ان واحدة ومن لا يقدر
الصبر على البلاء حرم عن هذا الشكر في العناء كذا كان من يؤد وجن الشكر
يحرم عن هذا الصبر البلاء ومن حرم ما فهو من المطرودين وقال ابو
قحطبة عامر اللهم تذا على سبعون سنة في الزمان حتى لا يخط سبعون
قرا البلاء حق له وبسبب البلاء المحرمين لا لشكال الأقدام والفعال للاميل
وقال ابراهيم المؤمنين الصبر عن الامان كالمرس من الصبر وراس
الصبر على البلاء وما يقفها الا العلو وهذا الفصل كثر من كلام القاص
وقال الصادق الصبر يظهر في مواطن الصداق من النج
والصفا والمخرج يظهر في بطون من الظلمة والوحشة والصبر في
الحل مد ولا يبين عند الاختون والنجى بكرة لاعد وهو ايق على الناقض
لا يتو ولا تحته والمعبدة يفر عن الصادق والكاذب وقصر الصبر ما
يستر مداف وما كان من اضطرار ليس صبرا وقصر النجى اضطراب القلب
وتحزن النفس وتغير السكون وتغير الحال وكلها ذلة خلف اولها حق
الايات ولا تامة والنصر الى الله صاعدا من مع صبرا من الصبر
ما اوله من واحد وعلو القوم اول واحد وعلو من دخل من اوله وقد
دخل ومن دخل من اوله قد دخل من ومن عرف في الصبر لا يصبر ما من
الصبر قال الله عز وجل قد فقه من سعى في الغنى كفر قسرا ما لم يحط به فقه
من صبر كرها ولم يحط به فك سنة فهو من العام وقصده ما قال الله
ونزل الصادق ما لم تحنه ومن استعمل البلاء بالرحمة قسرا لم يسته

ووقا وهو من الفاضل في عبيده ما لا يحصى ولا يحصى ان الله مع الصالحين
 في بكرة من احوال السلف عند موتنا انهم وانما انهم كانت لهم الحلية
 وهم لا يرجون ثواب ولا يخشون عقابا فها هم على العبد في وقت
 ومعه من الجحيم هذا شأنه والحق هو ترينا بالعلم وطبعا المودة وهو ما
 من الاستكناح فلا يصح ان كان الرجل منهم لم يقبل فيه فلا يعرفه الله
 فلما جاء الاسلاف ما انشروا عما هو بالعباد واشتروا بدينهم من ذلك العجز
 وانفقت التبتلين الوتيرة السابا الاخيرين من تلك العجز
 وهذا هو من ذلك ان كان الله ما في حسنا فليست من حسنتهم فها
 كانكم تصطوفهم فها اني والله بثل هذا لا يقبل المراسم من رفع واسد الى
 سقفت ببيت قصير قد عشت في الخطا فها من فقال والذي نفسي بيده
 لان يكون نفقت يد من تراب يتوهم احب الي من ان يستعطف
 هذا الخطا في ينكر بيضه يعني حوصلا النور ابره كان عبد الله بن
 مسعود يفر من زمانا سنة المسجد ما يشاء وكثيرا اذا جاشتم ولده
 بان له فقال له محمد فقال متحلا بابي السيد ثم اشادت له الى اسير فاضل
 فافرح القوم حتى لم يبق في حجره ثم جعل يقول مر جايي من هو من مته
 ويحيد حتى لا يذره ويحيد ثم قال والله لو انك وموتنا حتى لا يفر
 على من عذركم من هذه الزمان فقبل لم يفر فها فقال انكم عفا لكم
 تسألوني فلا يستطيع الا ان اعينكم او يد يد لنا الحشر اما انما فجو
 احوالهم واقوف عليهم سمعت رسول الله يقول يا ايها الذين آمنوا
 الرجل فها في حال ما في قصير بكثرة المال والولد فكان ابو ذر ولا يعين

لهم

له ولد فقبل انك ان لا يحصى ولد له الميراث الذي اخذهم من دار الفناء
 يد علم من دار البقا وماتت شيئا من عامر الماني من دار الفناء
 سبع بنين فمريم واسد فها ان مسلم سمع من عبد الرحمن بن هبة قال
 دخلنا على ساذ وهو قاعد عند اسراج له وهو يروي نفسه فها انفسنا
 ان وقتا هيئنا ان نصيب بعضنا من غيره معاذ الله ان الله هو علم الله
 برضاى هذا احب الي من الاخرى عزة وتدابيع وسوا الله فها من معتبر
 يقول من كان له ان كان عليه عزة وبر شيئا ومات خصير على بيضه
 واحسب ان يد لا تقبل الميت دارا خيرا من داره وقرا خيرا من قراوه
 وابد لا الله الصالحا لصاوة والرحمة والمغفرة والوصوان فها من جاني
 فها في العالم واحذ لنا ولصاوة الطهر فها من زهدا الصلوة فها حنا الا
 وقد عشت وحطرت وكفرت وجاه وجعل يسريه في من ينظر ليهود الاخوان
 ولا يحل الجيران فلما بلغنا ذلك فها حنا وقلنا بركات الله ويغفر الله
 الذي يا ابا عبد الله من هذا لا ننظرنا في غير فقر من صلواتنا ولشهاد
 ايما حنا فقال امرنا ان لا ننظر موتنا فها من موتنا من ليل او نهار
 قال فنزل في المعبر وتول صلواتنا الزاد المخرجنا ولزدي لا تنهض
 من العجز فها قال ما ادع ذلك لفضل فوق ولكن اكره ان يرى كما اهل
 ان ذلك متوجع واسترخا عند العبيبة ثم ان جلسده عابدين فها من
 وكهل في كحل وبيرة جلسها واكثر في يومه من ذلك من التسمي سوى
 ما يروي ثم قال اما الله واما اليسر فها من والله فها من موتها ان
 من لا يعبث ودد له كحل ما في ذلك فها من فها ان فها من فها من الحسين

فأقبلوا على حق وقولوا على قلوبنا ما نلت وما هذا فخيرتم بقية ففعلوا ذلك
 وأما من فخر فيسئلناه بما أخرجنا من بلادنا فاستجابوا لهم وقد استجيب
 عليهم الهامة وقد فاءت مظلمة وحلبت عندهم أيضا بما قرأ القرآن إلا
 أن من من الليل ساعته صفوت فغرة قرأت ما سمع من حسن سورة فاجعل
 ذلك في روعته خضر عيشة بغيره فاما ثلث القرآن فقلت له استعجب
 قال بل عشتها الذي وسئل له أما أرى فقال لا أعلم انصفه من مع الصابرين لله
 وجعل في روعته ما ألوهه إلا بالصبر على البلاء والشكر عند الرجا وانجبت
 وحسن الشجوع لا رأت دجلا وقد قرأت سورة فاجعل عليه التراب وقض على
 قبره فقال يا خير كنت هبة بعد خطية واحد وودعت بعد روعته فاستمر
 في سحره بعد وهيبته وقضيت ما لك ولا معك في خطية فخطية فخطية
 الصبر فلا حتى بلغنا لا حرم قال أنت في من قبل الله على ذلك ما
 من و قامات عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز والفرج سهل بن عبد العزيز
 وولاه شامهما أيام سنة بعد دخل عليه بعض اصحابه يعزبه وقال في جملة
 كلامه فقله ما رأيت مثلك ابنا ولا مثل اجملنا حقا ولا مثل مولانا
 ولا خطا طار وسمي ثم قال اعد خطا ما قلت فاعدت عليه فقال لا والله ففقه
 عليهم بالموت ما العتاشيا كان من ذلك لم يكن وقيل بانه عمر بن عبد
 ذات يوم جالس ازا فاه ابنه عبد الملك فقال الله الله في مظلمة غير ابيك فلا
 وفلان فوالله لو دنا العذر وقد كنت في حياتي فابريخ الله في
 فاستعابوه ففعلوا وقالوا لا عرويتهم احوالنا لو اوماضنا احوالنا
 ان يوت فاحسبوا ولا دخل بلباوه نور من ففعلوا فكيف تبدل قال

ابن عمر

قال احد في الموت فاحسبوا ما ابرق فانه قد ابرق من جملته من ففعلوا
 فقله يا بني لا تكون في ميزان حسبان من ان يكون في ميزانك فقال ابنه
 لان يكون ما احب احب الى من ان يكون ما احب خلا ما ت وقت فافعل
 وقال وملك الله باخر فحدثت سارا واولادها واما شيئا او ما احب الى
 روعته فحسبوا وما تان لا روعته عبد الملك فافعل ففعل عند واسر
 فكشف الشوب عن وجهه وجعل ينظر الى روعته ففعل فافعل عبد الملك
 قال يا ابن لا ينشعلك ما قبل من الموت من هو في شغل عما لا يدرك
 قد لحقت بفتك وسأيت روعته التراب بوجهك فتك حرم ثم قال وملك
 الله باخر فحدثت الله انك العظيم اليك ما عليك خطا بك فافعل المظلمة من
 وحسبوا فذكر ما من النساء ففعل العلاء صبر من
 ووقعت من ابن ما قال كان ابن لا يظلمه في شغل فخرج ابو طلحة ففعل
 الصبر ففعل ابو طلحة قال ما فعل ابن ففعل ام سلمة وهي ام الصبر
 ما لا ففعلت النساء ففعلت ثم احسبوا ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 ففعل اصبح ابو طلحة رسول الله في خيرة ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 الله ما لك لما في روعته ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 الله وبغضت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 اخذها من غير ففعلت في الصبر ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 الاضواء قرأت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 الوالوه في روعته ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت

البرهان انه كل شرب ثم تصدق له الكفر ما كانت تصنع فلما اراد ان يذهب
واصاب منها قالت يا ابا طاهر اريد ان قوما اعادوا عاريتهم اهل بيت الطيبين
عاريتهم انهم ان يبعوه قال لا قلت يا حبيب بيتك يا حبيب بيتك ثم قال وتكش
حتى اذا طهرت ثم اجبروا عليه وفيه من يمشي فلما كان في اخر الليل قالت يا ابا طاهر
اننا اقلنا ان استعارة اعداءنا في حقهم ما طهرت منهم شئ فقلت عليهم قال يا امير
قلت فان قالوا ان كان عاريتهم الله عز وجل فبما نعلمهم قال يا امير
في حيزه ما كان فقال رسول الله يا ولدي الله اكبر اني لك في شكاة في كل وقت
وفي كل وقت فلما مضى رسول الله وجمعه وسماه عبد الله والحمد لله في عرو
الجامع من ايام غريته اخبره ولحقه من حوزة في كل وقت قال يا ابا طاهر
انني جالس في دارك فقلت يا امير سلم على طاهر في كل وقت في كل وقت
لا اتي في كل وقت يا امير من داره في كل وقت في كل وقت في كل وقت
انما من بيتي ثم قد استلوا اهل بيتي ما عقلت لهم لا في كل وقت في كل وقت
انما صنعت طعنا ما تمست شيئا من الطيبين فلما اوى طاهر من عند رسول
الله فقال ما فعلت فقال له هذا في نفسه ثم قال هل لنا ما ناكل فقال
فقرت عليه الطعام ثم قررت له في كل وقت في كل وقت في كل وقت
انصبت من وجهه ما كنت عني تافرو وذاها الا اهلها فقال سبحان الله
لا فقال له ان كان عندنا وجهه في نفسه الله ثم فقال يا ابا طاهر في كل وقت
صليت ثم قام من مكانه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بصينته فقال رسول الله في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
الله في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت

لهم

من جبرها فقال ان في نبي اسرائيل امرأة وكان لها زوج ولها من غلاتها
في رها فليعلم ليدها عليه اننا سفعنا ولستم الناس في داره في كل وقت
الفلان ان يلعبا في قوتها في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
الصبا في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
فقال ان انما في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
وتعوضت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
فقال يا امير اهل بيتي ما عقلت لهم لا في كل وقت في كل وقت في كل وقت
انما من بيتي ثم قد استلوا اهل بيتي ما عقلت لهم لا في كل وقت في كل وقت
انما صنعت طعنا ما تمست شيئا من الطيبين فلما اوى طاهر من عند رسول
الله فقال ما فعلت فقال له هذا في نفسه ثم قال هل لنا ما ناكل فقال
فقرت عليه الطعام ثم قررت له في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
انصبت من وجهه ما كنت عني تافرو وذاها الا اهلها فقال سبحان الله
لا فقال له ان كان عندنا وجهه في نفسه الله ثم فقال يا ابا طاهر في كل وقت
صليت ثم قام من مكانه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بصينته فقال رسول الله في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
الله في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت

فقال يا بني لا املك لك من الله شيئا ودفعت عبادة فقال له عبد الله
 ابن عوف يا رسول الله بكى اوله من غم البكاء قال انما يبيت هذا النوح
 دفعت صوتين احق من جوبين صوت عند تم نسيه له واما مير شيطانات
 وصوت عند مصيبة من جوبين ودفعت جوبين ودفعت شيطانات انما هذا
 رحمة ومن لا يحرم فلو لا انما رجع ودفعت صدق وسبيل بالله و
 ان اخرنا سيطرنا لخرنا عليك من هذا من هذا وانما بك الحزن
 بكى العين وتدمع القلب ولا تغفل ما يخطئ اليه من اجل ومن له امانة
 فارجع رجع النوح حين تغفل انه رجعنا ندمان فقال يا بني الله بكى خط
 هذا السخط والذى بكى بالحق بيا الله قد فلتا نوح فلتا في الدنيا هبته
 كلام اشبه من اوسهم في الغراب وتسا فقال النبي قال ان كانت الهمزة هي
 منك فخذ القلب وتدمع العين ولا تغفل ما يخطئ اليه من اجل
 الحزن وتون ومن جوبين يبيد قال انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم بن
 رسول الله فقال الناس انكسفت طوت ابراهيم بن يحيى رسول الله
 حين سمع ذلك فخر الله واخر عليه ثم قال ما هذا اليه الناس ان الشمس والقمر
 اتان من امارت الله لا ينكسان لموت واحد ولا لغيره ذواتهم ذلك
 فخر الله الاله الساجد ودفعت عبادة فقالوا يا رسول الله بكى اوله رسول
 الله فقال انما انشر تدمع العين وتدمع القلب ولا تغفل ما يخطئ اليه
 والقله يا ابراهيم انما الحزن وتون ومن جوبين ندمان قال لما مات ابراهيم
 بن النبي بكى ففعل لرايكي يا رسول الله فقال رجعنا ندمان وبعث الله في كس
 اشها وقال لهم يوم مات ابراهيم ما كان من جوبين في القلب وفي العين

فمن

فما هو ومنه ما كان من جوبين بالسان واليد من الشيطان ووقف
 الزبير بن بكاء ان النبي لما خرج بابراهيم خرج من بين يديه ثم وقف
 راه رسول الله قد وشت في العترة وشت عبادة فلما اول الصحابة من بكائه
 اوله صوته من قبل عليه ابراهيم فقال يا رسول الله بكى اوله نوح ففعل ما بك
 فقال النبي تدمع العين وتدمع القلب ولا تغفل ما يخطئ اليه من اجل
 بن ترحمان النبي لما مات انما الطاهر ذرفت عينه فيقول يا رسول الله بكى
 فقال له العين تدمع والدمع يندب وان القلب يندب ولا يغفل ما يخطئ اليه من اجل
 ووقف وسلم في جوبين النبي زاد فانه بكى واكر من يولد ووقف في الدنيا
 مات عثمان بن عفان كسفت الشمس من وجهه ثم بكى ما بين عينيه ثم بكى في
 فوافع السيرة في طوي الدنيا فان لم تلبس الدنيا ولم تلبسها وانكسفت
 عبادة سكوى فانه رسول الله عبادة فلما رآه يد وعينه ففعل فقال وقد
 مات فقالوا يا رسول الله بكى رسول الله فلما رآه الحزن بكاء بكى فقال لا تنس
 ان الله لا يندب جوبين العين ولا يندب القلب ولكن يندب يدا والاسنان
 او يوم وروى ان ابنه لرسول الله بعثت اليه ان النبي جلول فقال رسول الله
 ان قد ما اخذ ولله ما اعطى وبما نعمة ناس من اصحابه فخرجت اليه
 الصبيته ونفسها يتفجع في صددها ففرق عليها ودفعت عبادة ففعل
 اليه اصحابه فقال ما لكم تغفلون وتدمع العين وتدمع القلب لا تغفل ما يخطئ اليه من اجل
 اصعب من عبادة الروحها وبغير اسلحة من رعد قال له النبي ما مات
 بنت زينب ونفسها يتفجع في صددها فقال رسول الله ففعل ما
 اخذ ولله ما اعطى وكل له اجل سمى بكى فقال لا يسعد بن عبادة

يكون قد نهيت عن الكفار فقال رسول الله انما هي حرة بصلوات الله في كل
 عبادة وانما يحرم من عبادة الكفار انما اصيب جعفر بن زيد لما
 انزل رسول الله اسماء فقال لها اخرجي ولدي جعفر فخرجوا الى فمهم اليه
 وشيهم قد منعته فقال يا رسول الله اصيب جعفر ان لم يصيب
 اليوم قال لعبد الله بن جعفر اخذوا جعفر وادخلوا رسول الله على امرئها
 اليه ونظرت اليه وهي تسمع داسي وراسي وعيناها بهتان الدمع من
 تقطر تحتها ثم قال اذكركم اني جعفر قد نكحتم الى الحسن بن علي بن
 في ذرية بن علي لما عرفت اخذوا من عيناها في ذرية بن علي ثم قال
 يا اسماء الا اشرأفت قالت بل باني واني فقال ان الله عز وجل جعل جعفر
 حيا من بطون بني النجاشية وعزله عبد الله عن ابيها عن النجاشية لما
 جازت وفات جعفر بن ابي طالب وولدت بن حار فزكاه اذا دخل بيته يركب
 عليها جوارح قال ما كانا بعد ثلثه وبعثنا في الحوت فذهب بها ومن
 قال من سلة قال لما جازت وولدت بن حار ثلثي اليوم ثم لم يدر فخرجت
 اليه فبقيت له في طارقات البني فمشت منه وجهه فبكى رسول الله وقال لها ما
 قيل يا رسول الله ما هذا قال شوق اليك اليه واما ما سألته
 معا ذكركم رسول الله كثيرا وقال لا مسموحين معا ذكروا الا مرة معك
 فذهب جعفر بن زيد فان ابدى اهل البيت قبل كان من تذكروا عباده وبعث
 وجهه ولا يصح من وجهه البتة ان عازب قال بنتا من مع رسول الله
 انما مبعوث بها فقال لها ما البعث هو لا فقيل لها جعفر بن زيد قال فذكر
 الله بين يديها برسر جعفر انتهى الى البني فخرج عليه قال فاستقبلته من

بين يدي لا تقبل ما يصنع فيكم من ترك الشريعة ومعه ثم اضل عيناها فقال انزل
 لئلا هذا فانك قد واوهمتم العيرة لا يلكها احد صباية البرية لغير ولها
 انصرف الى بن احمد راجعا الى المدينة ليقدر عليه بنت جعفر فخرجها الى
 انما لها عبد الله بن جعفر في ستر جيت واستغفرت له ثم فنى لها ما لها
 مرة فاستغفرت واستغفرت له ثم فنى لها زوجها مصعب بن عبد مناف
 وولدت فقال رسول الله ان زوج المرأة منها لمكان لا واري غيره فان
 احبها او طافا وصياها اعطى زوجها ثم مر رسول الله على زوجة من وعا
 من بن عبد الاشيل فبقي الكفا والسواخ على قتله فذرفت عيناها وبكى
 ثم قال لئن لم تخرجي بولك لا اظا وجه سعد بن معاذ واسيد بن خضير الى دار من
 عبد الاشيل اسرا فاسأله ان يذهب فيمكن عظم رسول الله فاسمع رسول
 الله فكان من عظماء خرج اليه من عظماء بعبادته فيقال لمن رسول الله
 او جعفر بن محمد بن الله ففعل شيئا بانفسك وهو في الشجر في التذنب
 باسأله الى العباد فان اسأله ففعل الزمان سأل وبن بن زرقان بن زرقان
 بعد موته وعن ابن مسعود قال قال رسول الله ليس بيننا
 من نضرب الخدود وشق الحبيب ونحن اعدا من ان رسول الله لعن الخنا
 وجهها والشا قبيها او اعدا من الويل والويل وعنه ان يجمعها
 معا ذكروا وعن محمد بن شبيب عن ابي جعفر ع قال له كيف عفا الله الاكل
 فيرجع والقيم من غيرهم والعقود من غيرهم والبرية عند العبيته
 والمزها وعند القرة وعن ابي جعفر ع قال ان رجلا الى النجوم فقال له ابعث
 الا جعفر المصيبة قال تصفيق الرجل يعني على شانه والصبر عند الصلوات

الاولى من نفعي في الحق ومن سخط في الحق وعن امر سخط قال لما مات
 ابو سلمة قلت غريب وفي بعض من لا يبيح كذا في حق من ذكركم قد خيرا
 البكا اذا قبلت امرأة تريد ان تستحل في حق سخطها وسوى الله فقال لها
 اتريد ان تعطي الشيطان بيضا اخضر الله منه فكشفت عن البكا وعن
 البكا اشهد بالخير والصلح بالويل والنويل والصلح والصلح وهو الشعر
 ومن اقام الشعر فقد تلى العيون من صبر واسترجع ومما سخط في حق
 وفي سخط الله وقع امر على الله ومن لم يفعل حتى يلقن او هو وسخط
 الله به وعن الصادق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق هذا العبد
 وليستحيا الاسترجاع عند المصيبة قال الله ثم الذي اذا اصابتهم
 مصيبة قالوا الله فاما الله واليه رجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة
 واولئك هم المهنددون قال النبي اربع من كن فيه كان في نور الله الا هم من كان
 حق امره شهادة لا اله الا الله والرسول الله ومن اذا اصابت مصيبة قال
 قد والله ابراهيم ومن اذا اصابت مصيبة قال الحمد لله ومن اذا اصابت مصيبة قال استغفر
 الله واتوب اليه ومن اذا اصابت مصيبة قال الله تبارك وتعالى عنده
 المصيبة ويصبر من تبارك وتعالى المصيبة الا عذر الله له ما عذر من ذنوبه الا ان كان
 الله وجب الله عليها النار وكلامه في مصيبتها في المستقبل من عرف سخطه
 ومما سخط في حق الله عذر الله له كل ذنب في الدنيا استرجاع الاول الى
 استرجاع الاخير الا ان كان من الذي يبرءواها الصدوق واستد الكليفي
 الثاني لما معروف من خبر من الباقين في حق الكفاش وهو الكليفي
 باسناده الامام ع في حق كبر النواثم والساكنة عن الصادق من ذكر

ممن

مصيبة ولو بعد موت فقال الله وانا الله واليهون واليهون وبها حالهم اللهم
 اجز في حق مصيبتهم في شغلهم فاضل ما كان له من الاجر مثل ما كان عند الله
 صدقته وروى السليم عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مصيبة
 مصيبة فيقول ما امر الله به وانا الله واليهون اللهم اجز في مصيبتهم
 واخلف في حقهم ما لا اخلف الله لغيره استخفا في ما مات ابو سلمة قلت في
 المسلمين في حق ام سلمة اولى بيها جبر الى رسول الله ثم في قتلها فخلعت
 الله في رسول الله وروى الترمذي باسناده الى النبي قال اذا مات ولدك
 قال الله للملكة اقبضتم ولد عبدى فيقولون نعم فيقول فيقبضتم ثمرة فوا
 فيقولون نعم فيقول ما ذاك العبدى فيقولون حمدك واسترجع فيقول
 الله تم ابوا لقبك بيتا في الجنة وسموه ببيت الحمد وهو رواء الكليفي عن
 الصادق عن النبي يجوز النوح بالكلام الحسن وتعدوا النفس
 مع اعتدال الصدق لان فطره فعلته في قولها يا ابتاه من ربه ما اردناه يا ابتاه
 الى حين مثل انما يا ابتاه اجاب ربنا دعاه وروى انها اخذت قبضة من
 تراب قبره ثم فوضتهما على عينيها واشدت تقول ما طعم المشيم
 تريد احبلى ان لا ينتمى هذا الزمان عواليها صبت على مصائب لو انما
 صبت على الارام صبت ليلا ليلا ولما سبق من امرهم بالخير على حرة وروى
 ابو حمزة عن ابائه قال ما تبا الحرة فاستام سبي الحرة باذنه لما في الله
 الا صاحته فاذن لها وكان ابن عباس قال شغل النبي الوليد بن الوليد
 ابا الوليد في العشرة حاشا للثقة ما جدها بيها الى طلب الوتيرة قد
 كان غنيا السنين ومعه عشرة ومير في الحديث قال في حقها النبي ذلك

الاشارة فليس لراى مطلق فتعريف ثلثة اشهر وهذه الوداية حجة القول الثاني
 ويؤيد هاتان زوجة الشاب باختياره وحده بما في قوة المسترابة التي يجب
 التزويج بها قبل الطلاق ثلثة اشهر فقد عثر الشايع ثلثة ما يات سبعا فليس
 بمستبعد لا ان يات سلا من مضمون من شين صحح مؤيد بذلك وروى اسحق بن
 عمار عن قال القاضي ان ارا مان يطلقها تركها شهر وهو حجة الشيخ في العارية
 ومن اسحق بن عمار قال قلت لابراهيم القاضي الذي يطلق كره في شهر قال
 اشهر سنة اشهر قلت عدو ذلك قال ثلثة اشهر وهذا الصريح الذي في حجة
 الصدوق وقد جمع الشيخ في الاستبصار بين هذه الاخبار والمحال في الطلاق
 عادات النساء في الجعفر بن محمد من حال امرأته انما ينفق في كل شهر خمسة مائة
 لراى مطلق بعد شهر ومن يعلم انما لا ينفق الا في كل ثلثة اشهر او خمسة اشهر
 ان يطلقها الا بعد شهر هذه المدة وكان المروي في جواب ذلك معنى وحسنه و
 اشقا له الا يظهر بقرينة ما جاء في ذلك من اختلاف وتصور على ذلك القول في
 ادريس والحسن في القاسم والملازمة في خبر الخ والشهد ويصوبهم وهم بالله
 والشيخ في الاية في الكلام على هذا القول في ما في القول الاول في ان اخباره وان
 صحيحة شكت في مطلقا او عارضة والاخبار والادلة العرفية بعدة بطلان المدة
 فيجب على المطلق على المفيد ضعف القول الاول فان قيل لا يجد التنبه على الاحتياط
 او على التبرير بينه وبين عدله كما يدعي عليه امرأته الا خبر من الخبرين بين الحسنة
 والحسنة مطلقا ثم اجازة الثلثة للامانة المحضنة واجازة الشهر في المدة
 الاخر والملازمة لان في هذه الاخبار فيكون العمل بمضمون الكلام بكونه كان
 التزويج اولى بحسب مراتبه علما مقتضى قوله في تحديث العال على الثلثة تعين

في من حيث قد ليس لراى مطلق فان المعلوم من هذا الخبر في الجواز في حجة على
 الاخبار استدلوا الظاهر فلا يجوز للغير البصر مع اسكان الحمل على ما يوافق الكلام
 فان قبل هذا القول ان هو الظاهر كذا في مطلق التزويج شهر فان
 مقيد لا مطلق حتى يصل على الثلثة فيعد من آثار الثلثة بعد ما بين الاخبار قلنا
 هذا الوجه حسن لو كان اختيار الدال على الشهر في حجة في ذلك الخبر الدال على الثلثة فيصح
 فيما لا خلاف الصدوق في ذلك الامر ليس كذلك فان خبر الثلثة من الصحيح وخبر الشهر
 ضعيف او من الموثق وفي جواز العمل به مع معاودة التزويج بل مع عدمه نظر في
 الظاهر فلا يترتب من العمل بخبر الثلثة وخبر الشهر الا على التبرير بين الحسنة والحسنة
 والتزويج على الثلثة بعد خبر الشهر الصحيح الدال على الثلثة وهو لا يقدح في كون الكلام فيه
 مع التزويج كالعلم بخبر الشهر بعد خبره ومنه ان الاخبار من هذه الاخبار على ما
 مع منها وهي المطلقة والتقية بالثبوت وجوب العمل بالحق على التدين العمل بالثبوت كما
 اعتاد العمل من في هذا الامر في هذا الخبر الدال على الشهر في جواز الاخبار المطلقة
 في التزويج التزويج فان تقيدها بالشهر في العمل به مع تقيدها بالشهر في خبر الشهر
 في الحقيقة قلنا لما كانا الاخبار العينية المطلقة من ذلك العمل بالظاهر او جود العقد
 كان العمل به معناه هو الحكم بالتقيد كما ان خبر الشهر من حيث السند او غيره هو كذا
 كان في قوة العدد من النظر الى خبر الثلثة الصحيح فحين التقييد به في قوله في ذلك
 الاول والثالث والربع واما جمع الشيخ والمتأخرين فيما لا خلاف على عادات النساء
 المطلقة في هذا الاخبار الصحيحة من مطلق في عدم التزويج ولا شيء من عادات النساء
 من حيث اصلها واداسا لو بين مقيد بثلثة اشهر وهو خلاف الغالب قد لا يوجد في
 من عادات النساء فان وحيد امره غير في كل ثلثة اشهر في غاية المدة على تقدي

وقوعه بل هو كذا وقع فطلبا لا مبر بناء على كونه معبرا للمعادات على خلاف
الظاهر وأيضا فليس في هذا الاحاديت سؤال من واقعته خصوصية حق ثبوتها
على كونها معبرة معادة بل هذه العدة واما وقع السؤال في الحديث من مطلق
على وجه القاعدة الكلية فليس على المعاداة المتخلفة بعد مبر او ما حدث في الشهر فانه
موافق للعاب كمن فيه ما يعرف وهو اقرب الى الظهور والصحة بسبب موافقة
الاول لمبدأ الباب غير ان كان في هذا المصحيح من ذلك من معادة النساء نادرا في
الاحكام الملائمة للعالم موافق للحكم واما حديث الثبوت بين السنة والخمس ثم
الطلاق الثالث فيعيد بعد ان مناسبات المعادة من جهة الزيادة ومن جهة التغير في
المعاداة ليس فيها خبر يرد على الصحيح ان المعادة وما كانت اقل من مجموع هذه
المقدار بل كانت اقل من مجموعها فاما ما عاده بها بحيث ينقل من طهر الى طهر فاما
ليسه فمقصود من اقل المد وهو الشهر فلا يكون حراما في من الاحاديت بل هذا
هو الظاهر فان المعاداة في الطهر لا يكون بعد مدة قد مضت منه راجعا وحو
ليجاء في اشارة وجوه بعد ذلك فلا يحتاج الى تمام الشهر بالنسبة الى العالمين
عادا النساء فان قيل في هذا الاكتفاء بالاشغال من طهر الى طهر جميع الاحاد
فربما كان اشتداد المعادة بعد امد المدة وقيل المدة الاخرى كالشهر والثلثة
في ذات وقت الامر على شهر ونصف كما في ما ذكره في من التقديرات فان قيل
الاحاديث المطلقة لما حلت في التقديرات لم يفتح في اعتبار المعادة لان المطلوب هو
التقيد ثم التقيد يوافق في غير القواعد بحسب الامكان في حمل عليه سلامة الاحاديث
الصحيحة او المشهورة عن الاطراح اسلا وراسا ولا شك ان حمل الخبر على الوجد
حين من اطراف مع ان يمكن حمل الاحاديث المطلقة في الادلة على بعض الوجوه الممكنة

خارج الى السفر من اخبر من حيثها او ما يقرب منه فان خرج في طهر فاما
حالا النسبة مطلقا وهو نوع من الحمل وان بعد بل هو اقرب من التقيد
اشهر خمسة وستة لان ذلك محمول فرضا لما اصاب هذا وقوعه كالحرف
من افراد المعادة يمكن واما في التقيد بات يمكن وقوعه في نفسه فليس
لصحة فرض حال وهو من اطراح الاخبار واما فرض الانفا في الانفا
من الاكتمال المضمرة فانه وان لم يكن محموله صوابا في وجهه ولكن الصبر به
الى العدد الزايد في طهر او قولنا التقيد بالاحاديث في طهر على اعتبار
الاشغال لا يمكن ان في واقع ما لا يوافق المعاداة في طهر من باب
التقيد قلنا هذه المعاداة البعيدة انما يلحق المصير اليها عند تعدد ما هو
معا ووقوعه هو هذا يمكن فانها اذا سلخنا في الاخبار العشرة من جملة
تلك الاخبار في المطلقة والمقيدة بالثلثة ووجد حمل المطلق على المقيد
يصير جميع في معنى التقيد ثلثة اشهر فليس هذا الاوجه واحد وهو
حرام طلاق العاتب بثلثة اشهر واما في الاخبار لو وافقت في مستمرة
ومعان واضحه لم يبع العمل بها وان كانت اصولا صحيحة العمل بها
فكل يعمل على سالكه واما تعينت الاخبار والتقيد بثلثة اشهر وهو صحيح
ذلك موافق لمكة التي يصح بالجمولة انما هي المستمرة وطهر حكمها كالتقيد
تعين العمل به واستغنى عن الحامل النادرة للزججهما الطابع في الاحاديث
الشريفة وبما ان ائمة المذاهب لاحكام الدين وفي حقيقة العاتب من دون
في طهر الواقع مع كونها حكمه العمل به في جميع محله بما لا يمكن عند
عليها وعدم وجوبها وعدمه في حكم من انقطع عنها الصبر في ذات

المتخذة عند احتلال كونهما حلالا او غير حلال وحصلت الاستبراء لها وبها عاذا و
 الفصل الصحيح بذلك وعمل جماعة من كبار اصحاب فلاحه بعد ولعنه فم يكن
 ان يقال زيادة على النص من انه قد علم من القواعد الشرعية المستندة الى النص
 ان حكم الطلاق الغائب سهل من طلاق الحاضر ولعنوه هو يظهر من وجهين احدهما
 ان الحاضر لا يسوغ له الطلاق الا مع برائة المرأة من الحيض والنفاس قطعاً
 وكون الطلاق واقعاً في طهر لم يقرب بها فيه والغائب يجوز طلاقه في غير
 طهره وفي طهره الموافقة اما مع عدم النص او مع منقضاء المدة المعتبرة في
 ان الحاضر لا يجوز طلاقه من غير اشتراط الحالة المذكورة اجماعاً والغائب قد
 قيل فيه جواز طلاقه من غير تقييد واما الجمع في طهر وجوب النص في طهر
 اقرى واشتراط الحكم بالخلع في غيره واذ ثبت ذلك في حكم
 القواعد انما الاشتغال من طهر لا من غير طهر فما من غير طهر واما من
 غير طهر فثبت انه لو جاز له ذلك كان حكمه الفاسد اولى بذلك فاعلم الغائب انما
 من طهر لا من غير طهر ان يجوز طلاقه من غير طهر وان كان الغائب انما
 من طهر لا من غير طهر وانما فيه الاخر مع طلاقه كالحاضر وان لم يعلم وجهه عليه
 السلام من غير طهر او من غير طهر على جميع الروايات التي قد اجتمع مطلقها ومقتد لها على
 ذلك ولعل هذا التفسير اقرب الى القول واستنباط دليله وقد تقدم انه رخصاً
 في تحقيقه في الشرح ويكون خبر الشرح على احبها والمطلقة بمدة لفرق
 قبل جواز الطلاق مع علمه بانها لم تنقض الفاسد بخلاف حكم المذكر ولكن قد
 يقال انه اعطى حكمه على بعض الوجوه فان منع الجعل بانها قد دونه النص يوجب
 ترويضه في الشرح لا زيد وهذا حكم اقرب من حكم الحاضر فلاننا تدبينا انشاء

انظر

ما يزيد على الثلثة وحكم الاستبراء وثلاثة اشهر في غيرهما كما في التفسير والاشارة
 لزوجة الغائب باحبها وجعلها المهر من حكم الغائب من هذا الوجه مع الحاضر
 في طهره ويظهر مع الغائب خفة الحكم فيها استثناءه فكان حكمه اخف من حكمه كذا
 اذا اتفق وذلك مقتضى ان اطلاق الغائب ذو جبره فلا يخفى انما ان يطلقها بعد
 بقدر المدة المعتبرة في طهر الطلاق او قبلها وعلى التقديرين انما ان يوافق بعد
 كونها جامعة للشرايط في الواقع بان يكون قد ما ثبت بعد طهر الموافقة وطهر
 وقوع الطلاق حال الطهر او لا يوافق بان تبين وقوعه في طهر الموافقة او حاله
 الحيض او غيرهما في بناءه فيقولان ثم على تقدير الاشتغال وقد يتفق له
 من وجهين بما لما جبره فيعتبره من شرطه ويكون الحكم في طهر الموافقة في شرطه
 مخالفة فتشعب منها صور اخرى تنقح الحكم بما يلائم الاكل في
 ان يطلقها ما عدا المدة المعتبرة ثم تظهر الموافقة بان كانت قد اعتقدت
 طهر الواقعة الاخر وهذا يصح الطلاق اجماعاً لاجتماع الشرايط المعتبرة
 في الصحيح ظاهره في نفس الامر الثاني ان يطلقها كذا في طهره ولكن ظهر
 بعد ذلك كونهما حلالاً حال الطلاق وهذا ايضا يصح الطلاق لان العبرة
 بالغائب مراعاة المدة المعتبرة وقد فصل والتحقيق هنا غير واضح لعدم الصحة
 وهو ما قد استثنى من صورة المنع من طلاق الحاضر في النص والقضايا في
 لا يصير السابقة من غير فيه شرعاً ايها الرجل يطلق امرأته وهو غائب
 فيعلم انه حين طهرها كانت طاهرة اجماعاً ويجوز المراد من هذه الرواية انه
 لم يكن عالماً بالحيض حال الطلاق ثم علم الطهر السابق لطلاقها بالغا الفيد
 للتفسير وهذه الصورة مما لا يصح فيها خلاف في اصحابنا كذا في الشرح الصور

شرط

على انما ينبغي ان يقال ان اخبار الله من طلاق الحائض خصصت باخباره ليسوع طلاق الحائض
 على تقدير كونها ما فيها من نفس الامر بما لا يقتصر على الخصيص على موضع الوفاء وانما
 ليسوع طلاق الحائض ليسوع خصصت باخباره الله من طلاق الحائض على تقدير كونها
 الحائض قبل الطلاق وقد يتحقق الدام من حسب الامكان وقد ظهر بان الله منصف ما قبل
 هذا ان الاخبار والادلة التي توجب له طلاق الحائض والمدة المذكورة من غير تقدير كونها
 طاهرا وقت الطلاق وعدمه فيقتضي بان لا يعم الاخبار والادلة التي توجب طلاق الحائض
 مطلقا واخباره العاشر مقيدة لهم الاخبار والادلة التي توجب طلاق الحائض
 فان الموجب بناء على ما في هذه الاية هو عدم العلم بما في المرأة وقد شبه غيره
 جميع عبد الرحمن بن الحجاج قال سئل يا الحسن بن علي عن رجل تزوج امرأة سأل من اهلها
 وهي من زنا اهلها وقد اراد ان يطلقها وليس يصلح لها ففعل ما انا علمت
 طهرها اذا طهرت فقال هذا مثل الفاعل من اهلها فطهرها بالاهلة والشهور فبقيت على
 ان الفاعل انما يطلق بالاهلة والشهور وقد علمت ما فيها فلو علم بان حكم حكم
 الحائض وان كان الحائض الذي لا يعلم ما فيها في حكم الفاعل خاصة اذا انما او بعضها من
 ومن في حكمه وعاشق من حكمه وقد بين ان ذلك هو دليل الوجهين انه لا فرق في
 المنع من الطلاق في هذه الصورة بين كون المرأة ما قبلها بعد الطلاق وقبيله
 لان دليل المنع ان فيها وكذا لا فرق في اخباره بين من خصص في الحائض لكن قد
 وقع الاشتباه في الحالة الاولى وهي ما لو كانت حائضا بعد الطلاق في اكثر من
 منهم بالحوار دون الحائز الاخرى ولا فرق من حيث الدليل وان كانت طلاق
 الحائز المطلق الاستظهار او بعد من الاشتباه فان الانتقال من الطلاق الى طهارتها
 في الاخرى وجعل واستبرأ بها بالمدة المحددة وقد وجد مكان يجوز فيها او

العامه

الامر

الخط اعسر الصورة بما لها كذا الخبر كونها طاهرا طهرها قد وقعها منه بحيث انه
 لم يقيد ربه بعد قد يصح على ما في العادة وفي هذه المطلق في الوفاء المتقدم بان
 فيما لو خبر كونها حائضا بعد طهرها فبقيت حائضا لا يشترط ان يكون طهرها العاشر وعدم
 اجتماع الشرط العاشر في هذه المطلق في نفس الامر وفي هذه المدة العشرة طاهرا وطهر
 لها السبيل الاخبار والادلة لعدم الحيز في عدم استبرأ بها ما يعلم بان كونها حائضا
 حائضا فيكون في الوفاء كونها حائضا فان ظهر بان كونها حائضا في الاية هو ظاهر
 يمكن في الاستبراء فان حصل مانع من هذا الاخبار والادلة التي توجب طلاق الحائض
 مطلقا النعامة في الاخبار والسورة في الطلاق القاطب بعد المدة وهذا الحق متحقق
 لان القرض كونها طاهرا حسب الاخبار والمدة المعيرة ما سأل فلا يقع من الصحة
 تعاقر الاخبار والادلة الا ان في الطلاق المتحقق للصحة قلنا كما ان الاخبار وفقد دست
 بالمنع من طلاق الحائض من كذا ودرت بالمنع من طلاق الحائض من طهرها
 الحائض ثم لا طهرها بعد القول بالحق في رواية وزارة الطلاق الاطمنة ولا طلاق
 طهنة الاطمنة ومن غير جاع ولا طلاق طهنة ومن طهر من غير جاع الا بيمين
 ورواية زواة ومحمد بن مسلم وكثير من فضل وغيرهم عن ابي بصير وابي عبد الله
 انها لا اذا طلق الرجل دم انتحار وطلقها بعد ما يمسها فليس طلاقا لها فذلك
 وان طهرها لم يستفصل عدتها طاهرا من غير جماع ولم يستفصل ذلك وجابن عدتها
 فليس طلاقا لها فذلك ومن طهرها من اعادة بشا لا في طهرها المنع من طلاق غير النكاح
 من طهرها فبقيت الاخرى يكون الكلام فيها كما في اخبار الدلالة على المنع من طلاق الحائض
 المعارضة لاخباره الا ان في طلاق القاطب بعد المدة المعيرة وطهرها جميعا بينها
 واحد ويجمع البحث في المنع من طلاق الحائض كما تقدم وان كان في الصحة وجوبه

ما تقدم ويمكن ان يقال هذا ايضا بان العبرة ثم تصفو العبرة هذا بطريق اولي
 لان الشرط في صحة الطلاق كون المرأة طاهرة من الحيض وكون الطهر ما لم يفر ما فيه
 جماع فاما الحيض يكونا حائضا فذلك يختلفا لثلاثة اشياء معا وهي الطهر وكونه غير طهر
 الواقعة واذا احسن كونه طاهرا طهر الواقعة فالحق شرط واحد وهو كون الطهر
 فيه طهر الواقعة ومطلق الطهر حاصل في ذاك بل بغير الطلاق ثم كانت العبرة في ذلك
 وهذا بل في توحيد العبرة مع الحيض لم سوا كان هو الحيض المتعدي لغير الواقعة
 ام ما بعده وحيث ما قيل من ان العبرة في ذلك شرط يكون لها طهر العبرة بعد الطهر
 فيقولون ان الثاني اجتناب ان يطهرها من الحيض في السنة وحيثما اشتد فلو لم
 كونها من الطلاق كانت طاهر طهر الواقعة او غيره او حائضا وهذا يصح
 في واحد لو وجد المشقة للحيض وهو استمرارها في مدة العبرة مع بقاء
 الشرط واشتغال المانع اذ ليس ثم الاستثناء العالي وهو غير صالح لان العبرة فان
 قيل ان كان انشغالها طهر الواقعة لا يؤثر في صحة الطلاق كان كونه
 بالانشغال لا يجهل بمصو لا بشرط المتحقق للحيض المشروط وان كان ذلك
 انما يمتنع في الحيض في الغايب بل لا بد من صحة وان اتفق في الحيض وطلهر
 الواقعة مع العلم به بعد فانه ان ذلك ليس شرطا في طلاقه فلو كانت
 العبرة شرط طلاق الغايب فانه هو متوالدة العبرة مع عدم العلم بكونها
 حائضا حال الطلاق او مائة مكره كونها طاهرا طهر الواقعة فاشق العلم
 به ان حصل الشرط في صحة الطلاق فان قيل اجنب والادعاء في طلاق الغايب
 انه بعد امدان العبرة غير مقيدة بالطهر ولا غيره والاختيار ان يقيد بالطهر
 فهو مقيد بالحيض ولا يغير فان اعتبر صحة الطلاق الغايب مدلول الخبر

الحيض في المدة

خاتمة

خاصة لم يكن الحيض ما عدا من العبرة ولا طهر الواقعة مطلقا وان اعتبر في كل هذا
 الاختيار في المانع من طلاق الغايب مع الجهل بالحال ومع تبيين نص في الطهر
 بعد الطلاق وان جعل الحال حائضا والافتقار في طلاقه قلنا وجوب التمسك
 الاختيار والمطلقة العامة بغير تقييد اعتبار جميع ما دلت عليه الاختيار المختلفة
 الا ما خرج الاجماع وهو الطلاق من الغائب مع اشتداد الحال او ما
 ومع ظهور الحيض وطهر الواقعة بعد ذلك وبقي ما عدا الجمل على الاصل
 من اجتناب استصحاب جميع ما يمكن من شرط المانع من جملتها في المدة في
 الغايب والسلامة من الحيض وطهر الواقعة فان قيل هذا يقتضي المانع
 من طلاق الغايب لو تبين بعد ذلك وقوعه طهر الواقعة لا من الاجماع
 عليه وقد تقدم نقل الخلاف في غير ذلك ان سلم عدم الاجماع عليه السداد
 من طلاق في الاجماع صحة الطلاق مع اجنب المدة المذكورة من غير تقييد
 بطهر الواقعة وعدم ما يمكن استثناء العبرة في المدة الواقعة بالعبرة
 لا من طلاق من تبين كونها حائضا المدة من غير صحة المانع بما عدا ما تقدم
 من ان الحيض يوجب اختلاف الشرط مع العبرة في طلاقه وطهر الواقعة
 يوجب اختلاف شرط واحد فاصح الطلاق مع اختلاف الشرط مع صحة اختلاف
 شرط واحد بطريق اولي وان لم يتم هذا الدليل لو تبين عدم الاولوية التمسك
 بطلاق الطلاق المذكور اعتبارا بوجوب الجمع بين الاختيار بحسب الاستصحاب
 التمسك بمجرد ان يطهرها قبل مضي المدة المذكورة لكن طهر بعد الطلاق
 وقوعه طهر لم يفر بها غيره وفي صحة الطلاق مع وجهان من مطابقة
 الشرط في نفس الامر وظهور الحال ومن عدم اجتماع الشرط العبرة في الطلاق

حال البقاء فان من قبلها التزم من المذكورة ولم يحصل من فظا هذه السنة
 ما لو طاع ما لا يبرهاننا كغيره من العلم بموت من البيع واشتغال
 المال بالبيع فان في جميع البيع فلو ان كان من البيع او الطلاق لعدم
 تحقق الملك فظاهر ان يكون والوجه ان اتيان فظا لطلب المصير قبل طاعها
 من طهر الواسعة الاخر ثم تبين اشغالها قبله وبكى الفرق بين العلم بعدم
 لا يقصد بالطلاق صحيح طهر فظا بل وانما اشغلها بالصدق ساقطة الشك في نفس
 الامر وقع الطلاق وليس بها اشغال ما يدل من طهر اعتبار العلم بالاشغال من طهر
 للواقعة الاخرى بل في اشغالها ووقع الطلاق في طهر الواسعة فافعلوا العقد
 مع طهر الشك ليس بعيد لكن لم اشغلها صاحب في ذلك طهر من خصوص
 الاشغال ان يطلق قبل الاستبراء وبين عدم اشغال او لغيره الاشغال في
 الحكم فيها وبعد وهو يطلق الطلاق عند كل من اعتبر المدة وطهر القول بجواز
 المدة اذا غاب طهر المدة ببيعها وان علم بالخصم وهذه الفروع كلها
 غير محرمة في كلام الاصحاب فيبقى اشغال النظر فيها ومراجعة اصول الفروع
 التي يستنبط منها هذه الاحكام للبحث في هذه المسئلة فذكرت
 ان هذه الفروع ليست مذكورة موجبا في كلام الاصحاب وقد تذكر بعضها في
 كلام بعضهم وما اتفق الكلام فيه ان الشيخ عليه نقل في بعض فوائد عن الامام
 فخر الدين يجوز طلاق الثابت بعد المدة المعتبرة وان اتفق العلم بما حاشا
 بعد الطهر المتأخر وقد علم ذلك ولشغلها بهادتها في ذلك الطهر والمقام فقال
 الشيخ عليه ما هذا العقد قال العلامة فخر الدين في شرح الفتاوى ان الغائب
 اذا طلق بعد الطهر المتأخر ما لم يأتها من طهر من الطلاق صح طلاقها واستند

عليه

ان الطلاق قبل الاستبراء و
 من قبله مع العلم بغيره مع
 من الفرق ان العلم هو

على ذلك بان جميعا بين الاخبار وما ادعاه من وافي وما استدل به
 لان الاخبار بعضها دل على جواز التطبيق على العلم وبعضها دل على اعتبار
 التزم وهو ما يظن صحا كونه طاهر ومنه الطلاق فيصير العلم بان فوجبه
 الغائب لما يجوز طلاقه اذا غاب الطهر بغير المدة المذكورة كونه طاهر فكان
 قال وفوجبه الغائب لما لا اذا غاب الطهر بغير المدة المذكورة كونه طاهر لم يضره بغيره
 وج فلو لا انه فيها ما يدعي اسئلة فان قيل يمكن الجمع بين الاخبار في
 آخر وهو ان يقال ان الاحتياط لا يلزم على التزم من قبله اعتبار المدة التي
 من غير تقييد بل هو طاهر وقت الطلاق وعدمه بتقييد بذلك مجموع
 العامة فيصير هكذا وروجه الغائب على العلم ان التزم بها المدة ان يتقبل
 من طهر الماحر فيم ذلك ما اذا علم جميعا من الطلاق وبعد الطهر المتأخر
 قلت هذا مودود وجوه اخرى انما اذا دار الامر بعد برز الشك بين
 امرين او مودود وجب تقييد بما كان الصق بالمقام والواجب ان اعتبار العلم
 الصق وذلك لان وجوب الغائب لما اعتبر بها الاستبراء وطلب الاشغال من
 الصق لا الطهر فلم يكتف بغير الاشغال الى الحيض فاد ذلك ان الكلام في
 العامة لا حقه لما لكن انما بما لا باب البعد الكفر من معرفة العلم بالواقع
 بانه في معرفة ما اذا قلنا في انما لسلطان ان كلا من التقديرين يمكن طلاقه
 من وجوبه على التقديرين الا ان الذي يقع معه العموم لبعضهم هو ما انما في المسئلة
 الذي يلزم من طلاقها انفس ولا بد من ليس هناك من وجب اشغالها كغيره
 يجوز العلم على كبرها طلاق من يعلم كونه طاهر يصح قيام الدلالة على
 طلاقه واشغالها من كذا لثالثه لوجوب الاحتياط بالطريق الذي

ان الضابطا شفا لسان طهر الوافدة الى غيره بان فيه جمعا بين الاخبار وسجل
 الخبر الدال على الاشياء غير ان هذا من مبادى ان يتبين كل خبر وجوب الاشياء على
 ما دنا ان لا يتبين الا في كل مرة وحدهم الاشياء على ما لو عاب في طهر لمر
 بواقيها فيه وهذا التعليل لهذا القول ان فيه جمعا بين الاخبار وقد مر
 كل من قال به وان لم يخرج في الاستبعاد والعدا من الحق وغيرهم وقد بينا
 فيما سبق وانما بعد ذلك لا يجوز ان يخلو قاع العلم بالخير والافضل في صالح
 الدلالة لان الاخبار المتعارضة لا تعرف فيها الصبر ولا كماله كما هو في حقيقة
 هذه الرسالة ولا شيفه العقل الحكيم لاي من ذلك الدليل وهو غير موافق للحكمة
 الشريفة المذكورة ولا غيره ولا لاي ذكر في طرق الايمان وقد احسن في المذهب حكما
 هذا القول بعبارة تقرب من عبارة هذا الدين طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 جمعا بين الاخبار على قولنا في صريح هذا القول ان فيه جمعا بين الاخبار وتبين
 القول المذكور لا يجوز في غيره ان هذه المرأة في صريح هذا القول ان فيه جمعا
 بين الاخبار فيكون ذلك تعليل للعقل يكون هذا الاشياء ما يعلم انشائها
 من قولنا الوافدة الى غيره لا يجوز ان يخلو قاع العلم بالخير والافضل في صالح
 فير شيفه ولا غيره في شيفه وانما في حجبها بان في صريح هذا القول ان فيه جمعا
 بين الاخبار لا التعليل لعدم اعمان النظر في حقيقة جميع ما ذكر من الامثلة
 على صريح من الاخبار لا ما بينه فيكون الدليل على جواز تعليل قاع العلم بالخير والافضل
 ان فيه جمعا بين الاخبار وليس كذلك وانما في جوازها زما اسلفناه نحن فيما سبق
 في السلسلة الرابعة التي اجمع قولنا لان الاخبار بعضها لا يخلو من التعليل على
 حال وبعضها لا يخلو اعتبار مدة التزويج وهي ما بين من كانا طاهرا وقت

الطهر

الطلاق فيصير انهم لم يفرق في زمان ذلك من غير ان يكون بين الاخبار وتبين طاهرا
 الدامات وارجاعها الى طهر انشائها لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 المشقة انما تقتضي اعتبارا لمدة المصاهرة اعم من حصول الانشائها فيها وعدمه ومن
 الانشائها وعدمه ولا يصح تخصيص اليوم بالوجه الذي ذكره وانما يصح هكذا في
 الغائب على كمال الجواز طاهرا انما تقتضي عليها الدلالة المذكورة ومن انهم من انشائها لسان
 طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 بين مطلقها ومقتضاها وما اعتبر من غيره من غير واضح فان قيل لا احتج في
 للامتنان الاستبراء مدة مخصوصة يحصل بها الانشائها من طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 الغائب مطلق النفي على ما لا استبراء مدة مخصوصة ايضا وان كانت طاهرا طاهرا
 لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 وزيادة في مدة المتأخرات كقوله اشهر وما الحق بان ثبت ومن حله من كمال
 عدم جواز طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 في مطلق الاستبراء حتى لو كان اعتبارا ما بين طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 الغائب انما هو في مدة المذكورة التي اختلفت عليها الاخبار المطلقة والمقتضية
 وليس فيها اعتبارا لمر من طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 من طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 من جبر وانما ان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان
 فإيضا حكم استبراء واحد لا اعتبارا بالاستبراء في الغائب مقتضيا لاعتبار الطهر
 من هذه الوثيقة انظر في هذه الاشياء الغائب وانما حكمها ايضا
 تقدم بطلان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان طهر لسان

هذا يقع الوجهان الأولان من وجهي الشئ قلنا قد عرفنا عدم دلالة اعتبار
على اعتبار الاشغال انما كانا مرادافا دللتا على اعتبار واحدة الوجه وانما استعمل
منها اعتبار الاشغال من مناسبتة للمراعاة من وجهها باعتبار اعتبار الوجه لكن
كأنه بالوجه ففحصا حالها بسبب ابعاد حالها على العادة المعروفة لها وهذا الوجه
يتوقف على اعتبارها باحدى عين ومن الحال العكس انما لم يتوقف بعضها على اعتبار
في حالها بالوجه باعتبار الاشغال من الوجه الآخر ومن العادة من يتوقف
غيره على الاشغال من العادة مثلا ما اعتبار الجميع او ترك الجميع والاشغال
بالوجه ويتوجه هذا اتصال الجميع بين الاشغال بالوجه والوجه غير بعيد لان
حالات الجميع يصير للوجه الصورة ووجه الغايبات انما هي بالوجه التي تتصل بها
منها لان الجميع بالاشغال وهذا الوجه غير بعيد كما ان الحياء وبما يشاء ان يقع
ويصور ان الاشغال والاشغال غير كذا من القابل بالوجه المذكور اسلافه في
وجهه فلا اعتبار لاشغال من الوجه الآخر ولم يصير بعيد ذلك كما يتأمله
او كما قد افقنا من القول بان من علم بالجميع بعد الاشغال لم يصير
للوجه لاشغال العموم لهذا الوجه غيره وانما الضمان فان الاشغال والاشغال
للوجه من خارج به ما كانت باعتبارها بعد الوجه الآخر لم يحصل الاشغال
للوجه الا في حده شرطه هو انما يكون في هذا القول اسلافه وان كان التزم
ما ذكرنا من وجوه قد اشترى السابقة وخلو صدرنا الذي دللت عليه الاخبار بعد
الجميع بعضها جواز ذلك ومن وجه الغايب بعد من جهة المذكورة في الاشغال
وهو يشبه ما اذا كانت لها وجهان فاشغال الاشغال المتعلق للوجه الآخر
فيكون ملافا ما يشاء ان لا يبعد من جهة المذكورة ويصل هذه الاشغال

اعتبار

۱۰۰

لا يشترط العلم بالذات العلم من ملاقاة الحاضرين وهذا القول له وجه وهو ان كان به فلا يشترط
 مشهور وهو ان لا تكون القضية متداولا بين كبر من القضية للثبوت وان كان متداولا
 كقضية التوحيد الذي هو كونه لا بد له عليه وكذلك ان لا يكون العلم الذي هو كونه في نفسه
 ان هذه هي الهنداب يمكن ان لا يشرط العلم بها في نفسه وبعد ان يقول الحسن بالبعد وقد كان
 اقرب واعلم ان الحق الشيخ بعد ما ذكر ما حكاه بعض من المحدثين انهم انما صاروا انما
 مشرفا بعد اراءه من علمه من ان لا يكون العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات
 في القول والوجه سائر في فهمه بقره ما يشترط العلم بالذات وان ساد في الحقيقة فان المضمون
 في المصادقة مع العلم وقوله في الخبر ولو لم يكن في العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات
 انما العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات
 المضمون من المصادقة وقوله في الخبر انما العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات
 في طاقته ولو لم يكن في العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات
 لا يمكن من العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات العلم بالذات
 والاعلم انهم انما يتناولوا المسئلة في مصادقة الحقيقة وانما قد دونوا في قوله لا اسلفنا
 انهم انما يتناولوا المسئلة في مصادقة الحقيقة وانما قد دونوا في قوله لا اسلفنا
 انهم انما يتناولوا المسئلة في مصادقة الحقيقة وانما قد دونوا في قوله لا اسلفنا
 انهم انما يتناولوا المسئلة في مصادقة الحقيقة وانما قد دونوا في قوله لا اسلفنا

وَمَا التَّوْفِيقُ وَهُوَ عِلْمٌ بِحَقَائِقِ أَحْكَامِهِ هَذَا مَا أَقْبَضَ

الحال ذكر من بحث هذه المسئلة والله هو

للعقوبات واليه المرجع والمآب والحمد لله

علا کما حال حوره

انتهى به الاحزاب الى ان لا يحصلوا المخرج وهو عدم مخالفة الاموال ولا منقصة المالكين
 بل ان لا يذهب اليهم لانهم ليسوا بغيره وانما يريد هذا ليعلم من الاموال الذين
 جردت على غيرهم الى ابد المداومة وقد قال تعالى في سورة الاحزاب
 السيد لا بأس برؤوف اليه الروايات المتقدمة تخصيبه لاسيما في وجده وولده
 ولولا الاحتساب بالقيمة لم يكن الايجاب على الورثة اشهر وهذا الذي دعاه انما يوق
 كلام السيد لانه لا يلازم من هذه الاجازة ان لا يرد السيد في الجاهل وقد عرفت
 القابل في قليل ومعلوم من الاجازات بالارضية غير متحقق مع اطلاق بعض الوجوه
 غير كافية لان احدها جميع ما تركه الخواص غير متحقق في كثير من الورثة اذا كان الميراث
 كثيرا وبالجملة فمعرفة السور غير مستطاعة تحقيق الاجازات باشتراطها فبقيا على
 تقدير العقل بقينها والاولى بناء على جهة التواضع العقل في هذا باب القيمة
 العقل باخذها بما لا يلائم نظرها الاضمار عليه بل لا اشعار فيها بالقيمة اصله
 انما يقرر به ذلك فمنها ما بحث على القول باخذها بالقيمة هو المعتبر
 قيمتها عند الوفاة وعند دفع القيمة لم يكن كلام القابل بان يبيع ولا يبيع
 باحد الامرين وكذا الوجهين محتملا ما الاول فلا يرد في اشتغال الميراث بالاول
 في الجواب لو انشأه غير الميراث لانه من الامور في ايدى غيره كراهية
 بعض الورثة على بعض فقير القيمة وقت اشتغال الميراث في ايدى غيره بان
 الورثة وبها اولان القيمة لو عجزت بعد ذلك كانت هذه الاشياء اما
 ملكا للورثة فيلزم عدم اختصاص الجبوس باطلاق الميراث في ايدى هاهنا من غير
 او ملكا للجبوس فلا يلزم القيمة الزائلة على ما هي عليه عند الموت او عند الموت
 فيلزم اعتبارها وهذا المالك لا يملكه الا من لا يملكه فان قيل جاز ان يكون موت

الوجه

الاجبة السبب ملك الجبوس وانما يتم بدفع القيمة بما انما وقت القيمة وان قلنا
 تنفذ ملك الجبوس ونفق الميراث ملكا سائر لا يستقر بدفع القيمة بما انشأه
 ونفقا كما اننا قلنا ان الميراث لا يبيع بعد اعتبار وقت الوفاة اما الاول فلا
 الاعتبار انما هو وقت ملك الجبوس انما لا يبيع اعتبار القيمة من ملكه والمالك
 لا يحصل الا انما سبب في الاحتساب بما يتبع القيمة لم يبيع حكم ملكها في القيمة
 ويعود الميراث السابق ولما اختلفنا في هذا لان الملك لا يترتب في ملك الجبوس
 القيمة عند حصوله وهو يحصل بالوفاة لا بدفع القيمة وما الثاني وهو اعتبارها
 وقت دفعها فلا بد من منتهى الميراث عند اعتبارها وان كانت مبررة بقيمة العقول
 انما تعتبر عند دفع موهبة جميع السيد المسلم على الكافي والورثة في القيمة وقريب
 الميراث في قيمة الميراث والقيمة ما تولى ولد وهذا فيلزم كونها قبل دفع القيمة ملكا
 للورثة مترتبة لا بدفع القيمة فيقتضي ملك الجبوس ويكون الدفع لا يشترط
 ملكه من الوفاة وان كانت ظاهرة قبل ملك الجبوس او لا وان كان ملك الجبوس مترتبة
 بدفع القيمة فيقتضي حصول الشرط لا تحقيق الشرط والاولى للموتى من الميراث
 المالك على ملك الجبوس ملكا اشياء معدومة على موت الميراث من غير اشتراط ذلك فيقتضي
 تحقق الملك من حين الموت فقيمة الميراث وانما اعتبرتها القيمة بما بين المحققين
 ويكفي في موات هذا الميراث كونه ملكا لبعض من الموت على ملكها عند الموت
 ملكا فغير ما يمتنع ثبتت في مواته فثبتت ملكها بها بدفع القيمة كالمستند
 اما الاول فلما ظهر الميراث في الميراث ملكا للميراث كالمستند او كالميراث انما كانت
 الرقعة فيستند لا يترتب فان ذلك يفتقر الى تحقق الملك بالموت وان لم يدفع القيمة
 وجب تحصيل القيمة في مواته من الميراث الذي يتركه الميت على غيره من الورثة فيملكه الورثة

كذلك سواء اتفق تقديره من الاماكن الثلاثة فلان القيمة انما احسنت مراعاة
 نحن الورقة والوجه الابان وذلك لا يتطابق بمعدل القيمة في ذلك
 استنادا ومطلوب وهو على وجهه بوجوب احراز الورقة في ما يربط بين الورقة
 فوضعت تلك القيمة على دفع القيمة وتكون هذا القول في ابحاث القيمة وهذا اذا
 والافق وان كان سلم لاسان القيمة من حيث كانت في ذلك فغير انشاده ولا في ذلك
 يزداد ولا الاصل ودرج ان شئنا على وجهه في عطفه ومن ثم اطلق عليه التسمي
 وقطع المائة في جواز صرفه فيما قبل دفع القيمة وصلى القيمة او صعبا قبل دفع
 القيمة فقيمة وفي صواب استناد من نحن هكذا كما اننا من الورقة فلا يجوز
 لنا ان نفي عنها مطلقا انما انما ملوكه الحربي او يوفق على امره ان يكتشف الخالد
 فلو ان بعض الورقة في قيمة من قبل الاكتشاف لم يلبس على الاول ولا على الثاني
 على المدة الطولان والملاجات ^{التي} لو لم يقع القيمة في مطلقه هذا
 ام نفي على امره ان لا سقا لاحقه او يفسر بغيره من الدفع مطلقا لا يحتل ولا
 ان الحكم ليس سدا لمر من على القيمة او الدفع او استنادا على وجه تقديره
 واستناد من الاغتيا ولا لا في جواز تسلط الورقة عليها من راسن الاصول
 ووجهه في سقا حقه منها وان من القيمة بعد ذلك فيم لافق من رغبة العوض
 ابلو مقدار ما نزل في جوده اذ الموقد الى التعلق بالقرابة الموقد الى القرابة ^{مثل} والقرابة
 بان اخذ له بالقيمة في ذلك فاشترطه ويعد هذا فيما بعد هذا لا يجوز
 التاخير يمكن لا شئ اكله الموجب للقيمة ^{لو كان الحربي في كلف}
 في ذلك المعلن للقيمة في دفع القيمة من ماله واخذها وان او قضاها على
 دحضها في تعيين ذلك في غير اولى من مراعاة الاغتيا الحربي وجوان اجود ههنا

المنه

المنه لا يخلع معا فغير غير هذا القبط ^{لو كان الولد قابلا}
 فذا كان عوده قريبا حارة بحيث لا يوهى والملاصق او بالورقة في حلقه
 ليشرب عليه احد الامرين وان طالت القيمة في ذلك الورقة امرهم الى الحكم في حكم عليه
 باهو الاصل لانه ان الاصل في دفع القيمة ولم يكن له مال اخر غير هذا سلم عليها
 او باعها او مبيعها في وقتها بالقتل بان زادت ثمنها في ذلك الوقت ان اعتبر القيمة
 عند الورقة وان يجرى لها انما في او قيمة ولو نعتد الحكم وبعدها في ذلك في اخذها
 مقاساة والا في جواز تسليم عليها من راسن الاصول
 لو جرح هذا الولد دون غيره من الورقة والسؤال هو من حكمه للملك وهو من
 لان لا اكثر الاحكام غير مملوكة بغيره منقول ولا في ذلك على شيء من التسمي
 واهذا التفسير في الاكثر بالمر من القيمة في كتابه لا بايا زيادة ونقصا نا
 كبحر في سبب ذلك في مثل خط الانبياء ولو اردنا ابناء المملوك ههنا بالامر
 من ذلك الحربي من ان الولد لا يكره ثم مقام ابيه ورواكان واصفا في قيمة
 من شئنا في اوله بالان فخص من شئنا بغيره من شئنا في ماله في ماله
 لتحق انما به وتم الخلاش وروا في غير هذا في كبره في الورقة واشتراط امرهم
 وظاهره انما من انقسام الورقة لذلك واخذ المرأة مشرعة والباقي
 ان وجوب الاجتناب من الميت وكذا في غير هذا من الورقة وما من شرط في اشخاصها
 قضا ما قامت من الميت في حكمه في غير هذا في ماله معا فغيره في الجرح على
 وبالكافة لغيره اشخاص هذه الاشياء ويكون ان يبيع ذلك على وان لم يبيع في
 في ان الولد الاكثر بالان لا يكره من الاموات مطلقا او بالاولى في الكيف بحيث
 فوجب عليه القضا بعد التعليل وكان الاغتيا في المكلفين عدم التسلط من

هو باطل الاشارة بان استلزامه على تقدير ان لا ينفك غيره من الاجزاء بالوحدانية
 الاشارة بانهم وان لم يكونوا باقية في الوحدانية فيجب ان يكونوا بركا
 قال سائر عن الرجل يموت ما لم يمت مع غيره فيكون له السلف فان من لم يمت بان
 الحيوة بغير المات مع غيره فليس له المات بعد ان مطلقا على قدره فقد ثبت
 حديثه على نفسه ما اريد وان لم يمت بان لم يمت مع غيره او مع غيره لا يمت مع غيره
 ولا يمت مع غيره الا ان اجتمع معهم الذكرا لا يمت مع غيرها واجتماعها وكذا
 من يمت مع غيره في الحيوة العلية العلية من غيرها يمت مع غيرها في العلية
 بالجملة لا يمت مع غيرها في العلية العلية من غيرها يمت مع غيرها في العلية
 عن شهادته مثل هذا الحكم في تقديره الصحيح والحسن من الاخبار وفي الدروس نسب
 اشارة الى ان ادريس و ابن حمزة سألوا علي بن ابي طالب عن رجل مات مع غيره
 على تقدير ان لم يمت مع غيره بقاء غيره فقولوا ان الزكرا لا يمت مع غيره
 كثيرا بحيث يحصل به العرف من دفع الامور و قولنا ان اجزاء التي في نفسه اصل
 الاشارة الى ان حقيقة الشرط وهو ان يمت مع غيره في العلية العلية من غيرها
 في اخر المقبول بل على التلخيص ان اعتبار مطلقا مشكلا ان اعتبارا بحقوق قد
 يكون نفيسة على الغير من اعتبارا من اعتبارا من غير اعتبارا من غير اعتبارا
 الاجزاء وان هذا من الامور التي في العلية العلية من غيرها يمت مع غيرها في العلية
 التي في العلية العلية من غيرها يمت مع غيرها في العلية العلية من غيرها
 ان لم يمت مع غيره في العلية العلية من غيرها يمت مع غيرها في العلية العلية
 عليهم كبر ما يمت مع الامور و يمت مع الامور في العلية العلية من غيرها
 من المحصلة لا يمت مع الامور في العلية العلية من غيرها يمت مع غيرها في العلية

والله اعلم

اولا فلو نظر في حقيقة الشرط في هذه وقد كلف بالثبوت الاشارة الى ان
 لو كان ضابطا فيهم يحصل العرف دون ضابطا فيهم في العلية العلية من غيرها
 وبينه وبين العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 على تقدير اعتبار ذلك كذا في الشرط كذا في العلية العلية من غيرها
 للمعوم و يتحقق الوصف المذكور بعد وشرائطه في الدروس اشارة الى ان
 بالوحدانية في العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 الخصصية كذا في العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 لا يمت مع غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 من جهة هذه الزيادة لا يمت مع غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 لو كان على المبدأين مستحقا للشرط اجمع في العلية العلية من غيرها في العلية
 اختصاصا من العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 بالشرط والاجزاء وهي من جهة غير يمت مع غيرها في العلية العلية من غيرها
 فان قلنا بعدم اشتغالها باليد في العلية العلية من غيرها في العلية العلية
 في الدين وعدم خصوصية الجبر وان قلنا بالاشتغال بالاشتغال في العلية العلية
 الموقوف فيها كجميع من الموقوف في سهم من غيرها في العلية العلية من غيرها
 فيصير ما في العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 لا يمت مع غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 الحكم بنسبة اشداء مطلقا او بشرط عدم فكره و هو ما سألنا و ما بدله في العلية
 الذي يمت مع غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها في العلية
 المانع من تحقيق الشرط كذا في العلية العلية من غيرها في العلية العلية من غيرها

[illegible]

ما ذكرنا ليس فيها نقى الحكمة وتلكم في كرمه السليبي في ابراه واهل ميهل
بالسبب الى الدين وان كان شفع له امره وان لم يدعوا والشيخ في الاستبعاد
تظهر من وجهه في العيش ايضا من الشرا وانما يعارض في اداء المرواسع لا يفسد شئ
الان يتغير وغيره وطهره فخرج حتى يذهب الوجع ويطلب طهره لان اداءه في خانه
لطفه احياها السابق اجمع واهل حقيقه الرضا من الرضا من غير عاكة بآلة ولا يقين
ذلك في كونه في استبعاد معتدلة واما بالمتدبر المتقاة في كونه المظاهرة
من حاله ابراهيم في غيبته كماله والميرت خطبة لان ذلك لا يقع في حاله المزمع
ولا وجه يتفرق الفرح في امره فيه بالحق الواضع والستد العجيب فاعلموا مقتضى
عمل اخر فاذل الطريق لم يفسد في التذنب والواجب شواذ لان زياد في العلم والحق
في السبب وحاشاه من ذلك وكذا ما يتوقع في تفسير بعض طرق التذنب من انك
الحكيم من تعدد مبدء وغلبة الشيخ في التذنب عن امره عاكة الفرح في السبب السابق
عليه فقتل في ذلك وفي الكلام في حاله من جهة قوله لا يفسد شرا فاش
الامانة وامر من الجاسة ان المردوخ وجه من هذا لارتفاع مرسى كان في جيب البهية
لم يفسد ما كان انما الظاهر لانه ركون المردوخها الجاسة لان الامانة وفرة
قوله لان يتغير طهره ولا يفسد فان تغير ذلك فاما ما يجب فساد من جهة الجاسة
لا يخفى وبما شاهد في حاله الامانة بالانجاسة بان المردوخ فساد وجب شواذ في الامانة
وتعود من جهة انهم من الجاسة لعدم عصاة استناده لان التقية في حاله الامانة
لا يفسد فساد مطلقا وكان التعليل بالامانة ضارعا كما ما يفسد من ان المردوخ
بالفساد ضار والكل هو منه من المذنبين ولا يفسد من عدم عصاة استناده
الكل الامانة لان ذلك من كونه خلاف الظاهر ضار المقتضى بالامانة مع ان

الذي يفيد بالالف كالحاء ذكره أبو عبيد سادة مطلقا قبل الترخيم وبجاسته
كالحاء وانما يرجع على الظاهر الترخيم فكأنما جاءه فان الظاهر من قوله من قبل الترخيم
الأمري او ما شاكلها اختلاف في الاقوال وكيف كان فالعسا والسند الجميع ويعد
تخيم او يقر بغيره بالالف ولو قيل ان الترخيم المعبر عنه بتمام الجميع فكذا كان الترخيم
تخيم لا يجب التخيير فان من جهة تخمين الجميع من غير تقييد وقد اختلفت
فقد اختلف هذا التأويل وشروطهم ان المراد ان تقتصد ضارا او يوجب التخطيل
فان هذا مع كون خلاف الظاهر يتحقق في ذكرها فان التخطيل لا يتحقق
مع التخيير وقد يتحقق مع عدمه وبالمظهر فليقع المعبر عنه هذا الحديث ان كان
احتمال انقطاع جريته مع صير هذا ان التخييل الامم بحيث يشهد بصادق ذلك
وبالمظهر العبادي بمصر السكالي وشروطه او صير هذا ان التخييل الامم بحيث يشهد بصادق ذلك
الاصحاب قبل من هذا فذلك الجهر والخبر والعلامة ان من بعد تحقيق صحة او بقاء
منه فانه كجملته من قوله لان لمراده وهي المرحل المادة على لعدم التخييل الذي
التيس وقد يتحقق في الاسوال ان العلة المنصرفة متعدي على كل ما تحقق فيه العلة
فيكون منه ان الدواعي مطلقا لا يوجب ان التخييل لان لمراده فيكون من التعلق
الشعوري بين الاصحاب وعدم اصحاب الكثرة يخبر عن صير المادة ويكون
هذا الحديث مخصصا او بعيد القول في التخليع المأكلة المخصصة في التخليع المأكلة
مخصوصا على تقييد او قالوا هذه محتملة فذلك من غير احد منهم واما
استبعاد المراد والزهية لا يشهد بعلوم ماصلا وقد تها عليها في مواضعها
سواء لم يكن النفس عند علة النفس بالبولية بها او لا والضمير في قوله والوكلا
غيره على عدم ولا ذلك بل انما يستلزم وجودها ان النفس بالبولية في نفسه

القديم لأن ذلك هو الخطر الصالح من عاقبته هذا وشقنا أن الفسق المذكور لا يجر
سوء بعدد الخطا من لا يأتينا به أو أتينا به قد نجس بأصوله لو كان قليلا جدا
وإلا لغيره لغيره نجس لما به وقد نجس ولو أن قد نجس أيضا بما به
قلته وقد لا ينجس عند مركزه في طوره التي نجس ولا أن قد لا ينجس للنجاسة
وهي ما والدم النجس ومن ثلثها الشروع وهي النجس التي قبلها والدم
وقد جعلوا هذا طلاقا وقد كبروا ذلك الكبرية في الوقت ولو ما أصل الكبر
في الجاهل من غير أن كبر جميعا وهذا لا يطعن على ما علموا من الجاهل بعد
وإيجاب أن هذا الحكم ظاهر في أحكام النجاسة ولا يفتقر إلى الجاهل من غير
عددها بوجه كالنجس في فاسمها إذ النجس لو كان النجاسة لزوم الذي نجس
إنسان لمكروه المباح خصوصا إذا كان ذلك ضرورة أو غير ذلك من وجه هذا
لا دليل عليه والإخبار لا يثبت إلا زيادة عن أن الجاهل كذا ذكرناه وأصنع
من ذلك ما استدعوا به من نجاسة الجاهل بالملامة من قولهم إن النجس
بالجاهل لا ينجس بالعلية وإن النجاسة لا تستقر لها ولا من العلية من ماله
تأجيل الحكم بالعلية بوجه هذا أحدية الملل بالمادة صحيح إلا أنه خط
ذلك ولكن يفتقر إلى الجاهل من قبل من هذا فإدعاء ذلك ولا يفتقر إلى
صحة القول بغيره في الأمر من معافي الجاهل لأن هذا لا يثبت أن هذا وأما
التمسك على أن هذا تأخره ونسج لا العلة في نجاسة أوله الطاهر وأما
العلية الثالثة فلا يثبت في ذلك الاسترخاءات من المكلف والجاهل بالجاهل
وضع المناقاة بينه وبين الجاهل والنجاسة وحديثه قد حققنا القول الطاهر
ما حدثت الأولى من غيره ما عدا ما شهدنا في نص الصحيح فهو قول

